



一貫道宇宙觀與宗教「中心」之探究

—以一貫道「三曹普渡」教義及其實踐進行分析¹

撰文／李紀勳 天主教輔仁大學宗教研究所 博士候選人

摘要

以一貫道道統而論，一貫道傳承至明清之際始以其名稱而傳道於世，並成為當時興盛的民間宗教，「三曹普渡」道義是清末民初一貫道所推行的主要信仰教義，初探此道義乃發現其對於一貫道的宗教宇宙「中心」之建構與開展，以及信仰實踐與發展是具有著直接性之關聯與影響，若能進行宗教理論之分析與探究，將可開顯當今一貫道的信仰特色、實踐與道場發展之可能。職是之故，本研究將以一貫道的宗教道義—「三曹普渡」之思想內涵與信仰實踐及其相關道義思想做為論述主軸，並以《一貫道疑問解答》文本做為主要分析材料範疇。依此進行文本中有關「三曹普渡」道義內容的歸納與分析，闡釋一貫道「三曹普渡」道義所呈現的宗教思想與信仰理念之內涵結構，並嘗試運用伊利亞德 (Mircea Eliade) 的宗教「中心」 (the center) 概念，對此教義進行理論分析與詮釋，描繪當前一貫道所特有的宗教「世界中心」 (the center of world) 及其宗教時空概念。進而說明一貫道信仰者如何透過對於「三曹普渡」道義之信仰肯認、體驗與實踐，得以開顯與建立其信仰的宗教宇宙觀，本文試圖藉由論述一貫道的道義理念與信仰宇宙觀之建構及其實踐，說明宗教理念如何成為信仰者的信仰動力、生命意義與生活實踐，希冀呈現出一貫道道義思想、信仰實踐與發展的宗教文化特色。

關鍵字：一貫道、三曹普渡、宇宙觀、中心、伊利亞德

1. 本文稿曾宣讀於2017年9月一貫道「全球傳播及其影響」國際學術研討會，會中承蒙與會教授、先進們的中肯指教與建議，以及本刊匿名審查委員的寶貴意見與指導，謹此特別誠摯感謝。

- 壹、緒論
- 貳、一貫道「三曹普渡」道義及其宗教時空觀之分析
- 參、一貫道「三曹普渡」之宇宙觀確立與信仰實踐
- 肆、結語與討論

壹、緒論

一、宗教思想與世界觀

宗教信仰有著不同於一般日常凡俗的思想與作為。對於現實環境而言，宗教信仰具有對於世界獨特的理解與觀照，宗教人時常依循信仰理念用以對應世界周遭一切人事物，並在此世當中進行有意義的生活與行事，如此，宗教信仰便能展現出不同於凡俗的生命價值與定位。宗教社會學者韋伯²（Max Weber，1864-1920）曾道：「是利益（物質與觀念上的），而非理念，乃直接支配著人們的行事作為，但是經由『理念』所創建出的『世界圖像』，常如鐵道上的轉轍器，主導著在軌道上利益行為的推動方向。」³以韋氏之觀念，其論指陳出人們的生活定向與實踐模式乃由思想理念所引導與支配，人的言行舉止是有其理念的帶動與引領。若以韋氏之論做為論述架構的背景依據，於宗教信仰而言，宗教的思想教義與信念可視為是引導宗教人立身處世之主要「理念」，同時宗教人的思想與信念所建構出的宗教宇宙觀，則可意表為宗教人的「世界圖像」，引領其如何看待周遭世界與安身立命，本文擬將探討宗教信仰如何透過其教義思想與信仰實踐，確立宗教人的生命定位，於現實生活中賦予個體存在價值、生命意義與人生方向。職是之故，

2.著名德國社會學家、政治經濟學家、法學家等，其研究領域廣泛，舉凡社會、政治、經濟、法律與宗教等，於宗教社會學研究貢獻卓越，相關名著有《新教倫理與資本主義精神》、《儒教與道教》與《印度教與佛教》等。葉啟政主編：《當代西方思想先河：十九世紀的思想家》（臺北：正中，1991年），頁218-253。

3.Gesammelte Aufsätze zur Religionssoziologie I, (Tübingen: Mohr), 1986, p.252.轉引自余英時等著：《思想史1》（臺北：聯經，2013年），頁141。德文中有三個字是有關於人們對世界的觀點：1.das Weltbild，可譯為「世界的圖像」，是指從科學或學術的知識立場而獲得所謂的對於世界客觀的看法。2.die Weltanschauung 或者die Weltauffassung，此二字通常譯為「世界觀」，是指對於世界的主觀性觀點或看法，例如宗教的、哲學的或民俗的世界觀，是人們對於世界持有一種意識形態觀念的信仰、態度或視角。3.die Weltansicht，則是指靜態世界的圖景。鄭正人：《邏輯基礎》（臺北：文津，2001.11），頁2.87。有學者提出世界圖像與世界觀之功能異同，然而相較於學術的範疇定位，於信仰層面而言，信仰的思想認知與實踐是有其一貫性，遂於此處視兩者有相互貫通的一體兩面性質。顧忠華：〈巫術、宗教與科學的世界像——一個宗教社會學的考察〉，《國立政治大學社會學報》28期（1998年），頁59。



本文首先將以一貫道「三曹普渡」道義做為論述主軸進行簡析與論述，並運用伊利亞德⁴（Mircea Eliade，1907-1986）宗教學理論的「中心」（the center）概念對於此道義進行分析，⁵剖析此道義及其相關義理思想所蘊含的宗教「中心」與宗教時空觀念，嚐試描繪當前一貫道如何創建出其所特有的宗教宇宙觀及其信仰實踐，同時揭示出一貫道信仰者如何於現實世界當中安身立命與立身行道，於日常中遵行其信仰理念與實踐，藉此理解當代一貫道的信仰文化特質與型態，呈現出當今一貫道之於臺灣社會文化當中的信仰特色與發展趨向。

二、伊利亞德宗教現象學的「中心」（the center）概念與宗教宇宙觀

宗教學「中心」（the center）概念來自宗教現象學學者伊利亞德（Mircea Eliade）於宗教現象研究時，提出有關於宗教人如何建立世界與開展宇宙的理論分析，說明宗教人的宇宙觀之開顯與創建是與其信仰「中心」的確立有著密切的關聯，⁶伊利亞德認為以宗教人而論，「中心」是讓存在能具有意義與價值，若存有著一個先存的定向（orientation），萬事萬物便可卓然定位與各行其分，所以宗教宇宙觀的開顯與一切事物的定向，乃在於一個「中心」定點的決定。⁷相對於宗教時空而言，凡俗的時空是同質與混沌的，也是中性的，沒有任何真實的定位點，萬事萬物雖在其中，卻無有定位，任何行事無有其真實意義可言，世界只是破碎片段的偶然集合而已。基於此由，宗教人

4. Eliade Mircea (1907~1986) 其中文譯名有：伊利亞德、依利亞德、艾良德、耶律亞德、耶利亞德等。出生於羅馬尼亞，是著名的宗教歷史與宗教現象學家，1958年任教於美國芝加哥大學，曾任宗教百科全書主編，其研究領域廣泛及宗教史學、神話學、宗教儀式研究、宗教現象比較等，主要著作有《聖與俗》、《宇宙與歷史》、《世界宗教理念史》等書。Joseph Dabney Bettis ed., *Phenomenology of Religion* (London: SCM Press, 1969), p204.

5. 此處的「中心」（the center）概念乃來自於伊利亞德（Mircea Eliade，1907-1986）對於宗教現象研究的理論貢獻，宗教的「中心」概念在伊氏的思想中是一種象徵體系，其具有著多重含意，第一，「中心」是一種宗教經驗之顯現類型，第二，「中心」是一種整體化、結構化與統一化的思想意向等。Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁296。對於「中心」的定義與應用探討將於文中詳細說明。

6. 宗教哲學的宇宙論主要是以宗教的觀點來論述世界的存在之因與宇宙的創造之源，當中包括探討空間、時間及萬物的創造與存之基礎，進而論述宇宙的存在目的為何，人類存在的價值與意義等。Louis P. Pojman著，楊素娥譯：《宗教哲學》（北京：中國人民大學出版社，2006年），頁25-34。此處「宗教宇宙觀」的定義範疇是指由宗教的宇宙論與宗教人的信仰理念與實踐所組成的宗教世界觀之綜合性概念，例如宗教信仰的宇宙論結合宗教人將凡俗的時空觀轉化為宗教性的世界觀，除了呈現宗教人對於宇宙的創造、目的與時空觀念等宇宙論相關概念理解之外，並且宗教人在其信仰的宗教宇宙觀當中，行其信仰實踐於日用倫常。

7. Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁72。

若要有意義地居於此世，安身立命與適行其分，便在於「中心」(the center) 的定位與確立及其宇宙觀的建構與引導。另外，於宗教救拯論層面而言，「中心」的確立也與對於信仰救贖的肯認息息相關，人在現世當中生命的虛無不安，或生活所遭遇的各種危難或困難，乃至於面對人生的生離死別等，此時「中心」具有安定人心與幫助其度過難關的功能，更重要的是生命能藉此感受與神聖連結、互動或交流。⁸當宗教人對於信仰的肯定與認同之際，是意表著生命向著超越界的開放與連結，人由此超越了渾沌與世俗，生命直向永恆對應。另外，「中心」也可指宇宙面發生突破(break)之處，凡俗的時空將被聖化分別，成為最真實的神聖時空(宗教時空)，而當神聖進入此世的同時，也是具有創造世界的意涵。⁹依伊氏之定義，宗教「中心」概念之定義有幾層面向：

1.以空間而言，宗教人的空間存在著斷裂點(interruptions)與突破點(breaks)，空間的某部分與其他部分不同。空間的「非同質性」可由空間的神聖與其他空間之對立而發現，對於空間的「非同質性」之宗教經驗，是一種建立世界的基礎。於宗教人而言，空間產生突破點可以是一場信仰儀式的場所，是一位聖賢所經所到之處，一座聳立的神聖建築物，一個宗教理念之認知影響，甚至可以是宗教人內在生命信仰肯定之機。以一貫道而論，宗教空間觀的建立主要是以「理氣象三天論」做為空間建構的觀念依據，此論說明宇宙的空間結構具有理天、氣天、象天三個層次，每一層面皆有著不同的存在狀態。¹⁰而一貫道「三曹普渡」是一貫道的宗教救拯論，是指經由「道」的救拯，一貫道信仰者能夠由氣天、象天超達到理天，所以在三曹普渡道義的引導之下，一貫道信仰者開顯出其宗教空間觀，並推行其宗教救拯論的信仰實踐。

8.伊利亞德以Arunta部落的聖柱為例，說明聖柱是象徵著宇宙中心的宇宙軸，其具有宇宙化世界與救贖的功能。Mircea Eliade著，楊素娥譯，《聖與俗—宗教的本質》(臺北：桂冠，2000年)，頁83-84。

9.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》(臺北：桂冠，2000年)，頁94。

10.理、氣、象三層次的論述結構若從人性論的道德修養而言，是可顯示出聖人、賢人與愚人三種不同的生命境界。鍾雲鸞：《清末民初民間儒教對主流儒學的吸收與轉化》(臺北：國立臺灣大學出版中心，2008年)，頁116-118。



2.當神聖在各種聖顯 (hierophany) 顯示自身時，將產生一種絕對實體的揭露。神聖的顯現，就本體意義而言，建立了世界。聖顯揭露了一個絕對的「定點」與「中心」。宗教的神聖顯現可以是任何凡俗中的人事或於任何地點與時機，亦可以是宗教人的信仰神聖經驗，以一貫道為例，神聖的經驗可以是一場宗教儀式之體驗，一次對於宗教教義與信念的醒悟，或在道場法會當中的心靈感動，或是一次道務信仰實踐的身心經驗等等。

3.神聖時空 (宗教時空) 的揭露與顯現，對宗教人而言，具有讓其產生生命的存在價值感受，宗教人嚮往身處其中，安身立命。一貫道的三曹普渡道義是蘊含著三期末劫、十二元會與彌勒古佛下生救世應運等相關宗教思想，一貫道的宗教時間觀是與十二元會及三期末劫思想息息相關，而彌勒古佛應運救世信仰則是結合著一貫道的救拯論，影響著一貫道的信仰實踐與發展。

4.一個宗教「中心」的發現與投射，相當於世界的建構或創造，於禮儀實踐的定向與神聖時空的建構中，具有宇宙創生論的 (cosmogonic) 價值。¹¹禮儀的定向對於神聖時空之建構具有著重要的影響，同時於宗教人亦有生命意義新生的信仰啟發，給予新的人生價值與宇宙觀。一貫道求道儀式是三曹普渡最主要的信仰實踐，透過渡人求道，立身行道，一貫道信仰者將能於現實人生中，逐步地實踐信仰理念之終極目的。

本文將以一貫道「三曹普渡」道義做為論述主軸，並參考其他相關道義進行論述分析，例如三期末劫、理氣象三天論、三佛治世、行功論等道義思想，¹²嘗試論述一貫道的道義思想中所蘊含的各種宗教時間與空間觀念，以及一貫道信仰者如何對於信仰理念的肯定與實踐，得以確立信仰「中心」與宗教宇宙觀，將凡俗世界宗教宇宙化，遵循信仰而有意義地生活行事。同時分析一貫道三曹普渡道義如何發揮於

12.慕禹：《一貫道概要》（中和：中華民國一貫道總會，2002年），頁19-30。

11.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁71-73。

現實的信仰實踐。上述幾項一貫道的重要道義將以《一貫道疑問解答》¹³的文本內涵進行理論分析與闡釋，以期開顯出一貫道特有的宗教「中心」意向與宗教宇宙觀念。

貳、一貫道「三曹普渡」道義及其宗教時空觀之分析

一貫道道統傳承至明清之際，是當時興盛的民間宗教，¹⁴過去一貫道的經典文本業已記載「三曹普渡」道義是先前一貫道所倡的重要信仰道義，¹⁵而於一貫道第十八代祖師張天然（1889-1947）的時代，「三曹普渡」道義則是道務發展的重點而受到推崇重視。本章首先對於一貫道「三曹普渡」道義及其宗教時空觀進行簡析，並以《一貫道疑問解答》文本做為主要的論述材料範疇，當中配合其他相關義理思想的分析，用以表陳此道義的信仰內涵及其所開顯的宗教宇宙論。同時將以宗教學「中心」概念來對於一貫道「三曹普渡」道義進行理論剖析，說明宗教人的宗教宇宙觀之建構是來自對於信仰理念的引導與其信仰之肯認，以此描繪出一貫道信仰者如何透過對於信仰理念的肯認與實踐而確立其宗教宇宙觀念。

13. 民國二十六年（1937年）《一貫道疑問解答》由南屏道濟集眾而編撰。慕禹：《一貫道概要》（中和：一貫道總會，2002年），頁272。由於《一貫道疑問解答》版本頗豐，計有正一出版、三德出版、原版網路版等。而其另外名稱有《性理題釋》與《性理釋疑》，計有光慧出版、明德出版、三德出版、合信印經處出版等，各種版本差異不大，然為求書名、出版社與年代紀錄詳實，本文對於《一貫道疑問解答》的內容引用，以下皆採用正一出版社之版本為主，輔以其他版本相互參考進行文本分析。另外，《一貫道疑問解答》的自序、序一、序二、序三及序四清楚顯示，此文本乃眾多作者共同編著，當中有降駕的南屏道濟（道中稱活佛師尊），以及一貫道前賢八人等（郭廷棟、張震宇、陳嘉儒、李春旭等八人），由於《一貫道疑問解答》是由南屏道濟降駕與數名道親共同創作而成，所以此處《一貫道疑問解答》文本之作者將以南屏道濟等著表示。南屏道濟等著：《一貫道疑問解答（完整版120題）》（臺北市：三德，年代未詳），頁12-21。

14. 關於一貫道的起源與發展是具有著諸多的觀點與面向之探討，經由綜整計有：（1）羅教傳統、（2）先天道系統、（3）金丹道、青蓮教與八卦教傳統、（4）源於義和團、（5）以路中一為起始。等參考林榮澤：〈八祖羅蔚群的歷史考察〉，《一貫道研究》第一卷第二期（2013年4月），頁7-8。與轉引自李紀勳：《宇宙觀、儀式與宗教變遷》（臺北：真理大學宗教研究所，2006年），頁49。

15. 以教義傳承與發展而言，而有學者認為早期先天道時代只渡人曹，尚無「三曹普渡」之教義，隨後一貫道則改倡「三曹普渡」。林萬傳：《先天大道系統研究》（臺南：龍巨，1986年），頁1-190。另外一貫道十五代祖師王覺一（約1836-？）於《北海老人五書·歷年易理·戊寅帖》亦有提及：「……子分上復卦出另立天盤，還無太與皇極一體同辨，天人交聖凡接一著普傳，掃千門收萬教同登彼岸，遍三曹傳法令惺覺殘緣，也度人也度鬼星宿也勤，三才性俱換回方可收圓，……」。北海老人：《北海老人五書》（板橋：正一，1996年），頁317。張天然的時代，「三曹普渡」道義則是道務的發展重點而受到重視。於《一貫道疑問解答·卷上·第二十八》則清楚指明：「天者，明明上帝也，道義則是運者，天機之運也，奉天承運者，即係奉上天之天命，辦理本期之天機大事也。吾道天然老師（張天然），既承三期末劫之天機運會，而辦收圓普渡三曹之大事也。」。南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁31。



一、一貫道「三曹普渡」道義內涵與理、氣、象三天空間觀之分析

《一貫道疑問解答·卷上·第四十五》首先揭示：

一貫道普渡性靈之範圍極廣，上可以渡天河漢星斗，氣天諸仙，下可以渡人間芸芸眾生，下可以渡地府幽冥鬼魂；此之謂三曹齊渡。¹⁶

宗教救拯論一般有其所欲救拯的對象與實踐模式，上述文本內涵顯示出有關於一貫道「三曹普渡」的救渡對象有三：一是氣天諸仙，二是人間芸芸眾生（人類），而三是指地府幽冥鬼魂，一貫道「三曹普渡」道義的主要宗教信仰實踐目的是對於此三種對象進行救渡。文本他處當中另有《一貫道疑問解答·卷上·第四十六》、《一貫道疑問解答·卷上·第四十七》兩題，則是分別對於「三曹普渡」的天曹與地曹內涵進行補充說明：

上渡河漢星斗怎樣渡法？此時正應三期末劫，三佛治世，故有三曹普渡之事，蓋以過去修行之客，煉氣之士，而未遇上天開恩渡回，超入理天者，以及忠臣孝子，烈女節婦，死後豈能湮沒，雖可升為氣天之仙或為鬼中之神，然如不得天道，仍是難脫輪迴之苦，不能返本還原。

現逢三期末劫，天道普渡，故氣天諸仙，常有隨神佛到壇，或到處顯化，找尋前世有緣之人，擔任引保，代繳功德費，由師尊再請南極祖師檢定。並核准應繳功德費數目，始可借用人竅點玄。以期求得天道，返回理天，永脫輪迴，故河漢星斗之渡法，較人為繁難也。¹⁷

下渡幽冥鬼魂怎樣渡法？人生世上，孝悌為本，吾人果欲孝道無

16.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁39。

17.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁39-40。

虧，生前固應竭盡孝敬之誠，死後尤須實行超拔亡靈之功，俾得玄七祖幽冥鬼魂，究竟怎樣渡法？始可達到目的。第一必須修道有恒，有功有德。第二必須代繳功德費，然後再請師尊恩准，借亡靈子孫之人竅點玄。至於入道儀規，與人間眾生渡法相同。¹⁸

《一貫道疑問解答·卷上·第四十五》只談及「三曹普渡」的內容與所欲救拯的對象，而《一貫道疑問解答·卷上·第四十六》、《一貫道疑問解答·卷上·第四十七》兩題乃是對於「河漢星斗」與「地府幽冥鬼魂」救渡程序之補充。在此先分析「三曹普渡」內涵敘述之宗教空間，首先論述「三曹普渡」救拯對象如何經由受渡而轉變其存有狀態，藉此陳述出對於救拯對象的存有狀態之差異所形成的宗教空間層次與區分，即以三曹普渡所救拯對象的存在狀態之差異來呈現出一貫道的宗教空間內涵與區隔。文本中所陳述「河漢星斗」之狀態是「氣天之仙或為鬼中之神」，文中透過受渡對象的狀態敘述，顯示出「理天」與「氣天」之不同差異，「河漢星斗」是「未遇上天開恩渡回，超入理天者」及「不得天道」的未受渡之存在狀態，是不能「返本還原」，也就是無法返回「理天」，接續說明「氣天諸仙」若能「求道」，則可「返回理天，永脫輪迴」。文本中明指「氣天諸仙」若要獲得真正的救渡，超達理天，則必須透過「求道」，經由「河漢星斗」受救渡與未受救渡的敘事論述，說明「理天」與「氣天」是兩種不同的存有狀態，以此顯示出不同的空間型態。另一個「三曹普渡」面向是指「下渡幽冥鬼魂」，其救渡對象主要是「超拔九玄七祖幽冥鬼魂」，文本中說明「九玄七祖幽冥鬼魂」是一種「亡靈」的存在狀態。所以由文本內涵顯示「三曹普渡」當中的存有狀態一共是四種層次：1. 理天（已受救拯）2. 天河漢星斗，氣天諸仙3. 地府幽冥鬼魂4. 人間芸芸眾生。而本文將試圖以「三曹普渡」所顯示的存有狀態層次與一貫道理、氣、象三天的空間內涵進行整合配搭，以此突顯出一貫道救拯理念與信仰思想所呈現出的宗教宇宙空間之開顯與建立。

18. 南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁40。



於《一貫道疑問解答·卷下·第二十九》有對於一貫道的理、氣、象三天的內涵與狀態層次進行論述解說：

理天就是真空。……心經上說：“不生不滅，不垢不淨，不增不減”，那就是說他的本體。

氣天，宇宙間的氣體。普通也稱為天，因為氣體輕清的，是天；重濁的，是地。輕清屬陽，重濁屬陰，陽陰對待，即稱為乾坤。……所以他的功用，就是流行升降，默運四時，終始萬物。

象天就是形形色色，有實質可見的一界。在天，日月星辰；在地，山川動植礦，換句話說，凡是有形體的物件，無論有情無情，都是屬於象天。

總而言之，理是無極中的佛體性，氣是太極陰陽，象是形相。……所以要想脫離輪迴，非修道不可，孔聖云：「朝聞道，夕死可矣」，即是免輪迴，了生死之謂也。¹⁹

上述文本內涵乃是對於理、氣、象三天的描述，其說明「理天」是「真空本體」，是一種超越的境界；「氣天」是「宇宙間的氣體」其仍屬於宇宙的一部分，由於「輕清屬陽，重濁屬陰」，所以有陰陽之分；「象天」則是指「形形色色，有實質可見的一界」的現實世界。²⁰於此試圖將理、氣、象三天之分層描述與「三曹普渡」的救渡對象之存有狀態的敘事說明進行對照比較：

表2-1 一貫道「三曹普渡」內涵與理、氣、象三天之空間層次對照表

19. 南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁71-72。

20. 另有學者從宋明理學與王覺一（1833-1884？）的人性論視角進行論述，說明理氣象於人性當中的不同修養層次與道德關係，是將理氣象的宇宙論與人性道德論合一闡釋。鍾雲鸞：《清末民初民間儒教對主流儒學的吸收與轉化》（臺北：國立臺灣大學出版中心，2008年），頁116-126。本文此處所運用的則是從宗教救贖論的視角，對於文本敘事內涵的救拯對象之狀態差異及其象徵系統所形成的空間區別來進行理解分析。

空間層次	「三曹普渡」道義內涵 ²¹	〈何謂「理、氣、象」三天〉 ²²
理天	永脫輪迴之苦難，享受理天之清福。……	理天，就是真空，……不生不滅，……永遠靈明，……永作萬類根本，……
氣天	蓋以過去修行之客，煉氣之士，而未遇上天開恩，渡回超入理天者，……雖可升為氣天之仙，或為鬼中之神，然如不得天道，仍是難脫輪迴之苦，不能達本還原。……求得天道，返回理天，永脫輪迴，……	宇宙間的氣體。……輕清屬陽，重濁屬陰，陽陰對待，即稱為乾坤。……
	吾人果欲孝道無虧，生前固應竭盡孝敬之誠，死後尤須行深超拔亡靈之功，俾得永脫輪迴之苦難，享受理天之清福。…… (地府幽冥鬼魂)	
象天	人間芸芸眾生……	形形色色，有實質可見的一界。……

資料來源：參考《一貫道疑問解答》，自製，2018年。

有關「地府幽冥鬼魂」的存在狀態部分，在文本的敘述中有提到「鬼中之神」是屬於氣天界，而文本中對於理、氣、象三天的內容說明亦有論述到氣天的狀態是有著「輕清屬陽，重濁屬陰」的陰陽分野，所以「地府幽冥鬼魂」將可間接視為是氣天界的「重濁屬陰」存有狀態。理、氣、象三天是一種由不同存有狀態之呈現所產生的相對差異（得渡與未得渡）之宗教空間結構，一貫道信仰者經由對於「三曹普渡」信仰活動的認同、參與及實踐，將形成對其宗教空間具有著更明確的體會與認知。以宗教「中心」理論而言，因為宗教禮儀實踐的定向是具有著神聖時空的建構影響，以及宇宙創生意義之啟發，²³所以宗教

21.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁39-40。

22.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁71-72。

23.Mircea Eliade著，楊素娥譯，《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁71-73。



人的宗教儀式或實踐活動，將可賦予其新的生命意義與人生價值，宗教人在宗教理念的實踐過程中（三曹普渡之實踐），透過信仰活動的親身參與，宗教時空也將於此過程中實際地進行認知、體驗與開顯，而其宗教宇宙時空也將因之逐步地確認與建立。一貫道信仰者對於「三曹普渡」理念的信仰實踐，將具有著建立宗教宇宙時空之向度與意義。

二、一貫道「三期末劫」與「三佛治世」的宗教救劫時程開顯

近代中國民間宗教信仰的宇宙觀主要是受宋明理學的影響，當中包括十二元會概念、理氣學說等等，另外也包含了一些民間宗教的救劫觀念，例如彌勒下生救世信仰、龍華三會思想等，²⁴這些宗教哲思與救渡觀念流傳於民間宗教當中，持續地彼此相互融合而形成其特殊的宗教救劫思想。「三曹普渡」是一貫道的救拯論，而於文本當中便講述到「三期末劫」與「三佛治世」兩個與「三曹普渡」相關聯的劫難觀與救世主觀念，「三期末劫」指的是一貫道的劫難觀，而「三佛治世」則是指一貫道的「救世主神話」，²⁵「三佛治世」於《一貫道疑問解答·卷上·第四十六》提到：

上渡河漢星斗怎樣渡法？此時正應三期末劫，三佛治世，故有三曹普渡之事……²⁶

兩者皆是屬於一貫道的宗教救劫時程中之重要道義思想。「三期末劫」的內容乃指陳由於人類貪戀塵世，迷失先天圓明靈性，以致流浪生死，輪迴苦海，而今人心越趨險惡已達至極點，因人心極度敗壞感召所致，所以世界將因此生發許多的災禍劫難，人間將面臨空前之

24.宋光宇：《天道鉤沉》（臺北：元祐，1984年），頁89-93。

25.神話的定義是廣涵有關神明、超自然等超越性的人事物，其所描述的內容是一種不同於凡俗的神聖境界，具有著神聖與世俗關係連繫，當中包含有人性身心的相關議題，或是生命存有的深層意義與價值，所以神話是可視為一種蘊藏或寓意著超越界的奧秘象徵與神聖臨現的故事體裁。關永中：《神話與時間》（臺北市：臺灣書店，1997年），頁7-8。針對於一貫道的「救世主神話」而言，是指於早期佛經（《阿含經》、《尼柯耶》）中所預示有關彌勒古佛於未來應運下生人間的彌勒下生信仰。郭忠生：〈兜率天與諸佛出世（上）〉，《正觀》第六十三期（2012年12月），頁22。過去研佛、道的交流融合，形成了「三陽劫變說」，隨後民間教派吸收之後逐漸發展為三佛應劫救世兜率曾指，由於南北朝時代思想，也就是龍華三會的救劫神話。馬西沙、韓秉方著：《中國民間宗教史》（北京：中國社會科學出版社，2004年），頁58-60。民間宗教乃融合了儒、佛、道信仰思想與神話，並結合自身傳統而形成了龍華三會救劫神話，在龍華三會當中敘述「一會燃燈佛，再會釋迦尊，三會彌勒佛」等救世主神話傳說，當中彌勒佛便成為了未來「救世主」的代表。宋光宇：《天道鉤沉》（臺北：元祐，1984年），頁91。

26.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁39-40。

大災劫，一貫道稱此災劫為「三期末劫」。²⁷於《一貫道疑問解答·卷上·第四十九》文本內容提到：

自開天闢地，以至天窮地盡，其間謂之一元。一元共有子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥十二會，一會有一萬零八百年，每會因氣象之變遷，而有數期之劫運。現在午會告終，未會初起。自開天以來，共有六萬餘年，已有三期之分：第一期曰：「青陽期」，應於伏羲時代。第二期曰：「紅陽期」，應於文王時代。第三期曰：「白陽期」，應於午未交替之際。

每期道劫並降，以渡善良之人，進入道中，惡孽之輩，打在劫內。溯自寅會生人，以至於今，眾原子生生死死，貪戀紅塵假景，迷失本來性靈，既不知從何而來？復不知尋路而歸。愈生愈迷，愈迷愈壞，世風衰微，人心險詐，已達極點。因之釀成空前之大劫，故曰：「三期末劫」。²⁸

文本指陳出由於上天慈悲開恩，不忍玉石俱焚，善惡同毀，遂於是時「道劫並降」²⁹，於各時期派遣救世主，降臨人間，救渡眾生，一方面降道救渡善良之輩，進入道中，行功了愿，靈性以獲救拯；另一方面，亦降劫難，將惡孽之輩打入災劫之內，屆時善惡分判，此為二個「元會」，即子、丑、寅、卯、辰、巳、午、未、申、酉、戌、亥，此十二個時期單位，而「一會」則有一萬零八百年，一貫道認為現今世界是為「午會」告終與「未會」初期的午未交替之階段，此階段人性沉淪，浩劫頻繁。文本顯示出一貫道對於宇宙的創始以至終末的義理立論主要是來自「十二元會」的觀念，另外「三期末劫」乃配合著「三佛治世」之救世主觀念，形成一組說明各劫難時期與各時期的救世主之救拯論神話。

27.由《一貫道疑問解答》文本內涵而論，一貫道對於「劫」的如何生發似乎是同時採用宇宙生滅循環之過程（「每會因氣象之變遷，而有數期之劫運。」），以及因人類道德淪喪所招引（世風衰微，人心險詐，已達極點。因之釀成空前未有之大劫，故曰：「三期末劫」），即劫難的出現一方面是一種宇宙的新陳循環，另外亦是人心的道德淪喪所致。參考南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁41-42。

28.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁41-42。

29.「道劫並降」是指雖然世界劫難橫生，但上天同時降下「一貫道」，使得眾生能獲得救拯。



表2-2一貫道「三期末劫」與「三佛治世」對應分析表

劫難時期	應運救拯之救世主	時代	劫難
青陽期	燃燈古佛應運，初會收圓，大開蓮池會。	伏羲時代，歷時一千五百年，道在君王。	降下龍漢水劫，共有九劫。
紅陽期	釋迦牟尼佛應運，二會收圓，大開靈山會。	(周)文王時代，歷時三千年，道在師儒。	降下赤明火劫，共十八劫。
白陽期	彌勒古佛應運，三會收圓，大開龍華會。	清末民初(由路中一祖師開始)，歷時一萬零八百年，道在庶民。	降下延康罡風劫，八十一劫。

資料來源：參考《一貫道疑問解答》³⁰與《金線與修道》³¹，自製，2017。

「三佛治世」神話是可溯源自民間宗教「龍華三會」信仰，³²「龍華三會」信仰是述說於過去、現在與未來的時代陸續有燃燈古佛、釋迦牟尼佛與彌勒古佛下世救渡眾生，而燃燈古佛與釋迦牟尼佛的時代已過去，未來將會有彌勒古佛應運於世，救渡一切眾生。³³文本提及「十二元會」的最末後三個收圓普渡時期分別為：第一期稱青陽期，約為伏羲時代；第二期稱紅陽期，約於(周)文王時代；第三期稱為白陽期，應運於午未之交。³⁴而現今時運已是第三期白陽期的來臨，是由紅陽期轉變為白陽期的天運轉換階段，³⁵一貫道認為時間約從清末民初一貫道第十七代祖師路中一(路中一，1853-1925。一貫道認為路中一係乃彌勒古佛之化身，其來人間辦理最末後的普渡收圓。)傳承天命與執掌道盤開始至未會時期終結。³⁶所以一貫道相信現今已是白陽期的初始，世界已正式轉向白陽期的時代。³⁷若以文本互文性概念對於民

30.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》(板橋：正一，2007年)，頁39-42。

31.楊明章，《金線與修道》(板橋：三揚，2003年)，頁12-28。

32.慕禹：《一貫道概要》(中和：中華民國一貫道總會，2002年)，頁40。

33.宋光宇：《天道鈞沉》(臺北：元祐，1984年)，頁91。

34.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》(板橋：正一，2007年)，頁41。

35.慕禹：《一貫道概要》(中和：中華民國一貫道總會，2002年)，頁23。

36.約西元1919年，一貫道第十六代祖師劉清虛歸空，路中一繼任一貫道第十七代祖師。慕禹：《一貫道概要》(中和：中華民國一貫道總會，2002年)，頁52-53。

37.金樑：《彌勒祖師一大事因緣記》(臺北：圓晟，1993年)，頁67。

間宗教的思維脈絡發展進行分析，「十二元會」、「龍華三會」、「三期末劫」、「三佛治世」等救世與救劫信仰的相互結合，經由互文融會而形成一貫道對於宇宙創造至最終，以及世界救劫之歷程發展的完整論述，當中諸多義理思想乃經由融合與會通，發展出由一貫道所特有的救拯論、終末論與宇宙論等。

表2-3：一貫道「十二元會」、「三期末劫」與「三佛治世」內涵列表

會期	應運佛與年數
子	開天，混沌初開，氣之輕清，上升為天，共一萬零八百年。
丑	闢地，氣之重濁，下降為地，天地始定，共一萬零八百年。
寅	生人，洪荒時代，人性靈明至善，共一萬零八百年。
卯	初佛名赤愛佛，卯會降生南方。掌天盤六千年。 二佛名生育佛，降生北方。至卯會滿，掌天盤四千八百年。
辰	三佛名甲三春，辰會降生東方。掌天盤三千七百二十年。 四佛名酉長庚，降生西方，至辰會滿，掌天盤七千零八十年。
巳	五佛名空谷神，巳會降生西北方。掌天盤五千二百八十四年。 六佛名龍野氏，降生東南方。至巳會滿，掌天盤五千五百十六年。
午	七佛名繼天佛，降生東北方，午會開始。掌天盤五千八百年。 代理佛伏羲氏，掌天盤五百年，是為代理佛。 八佛燃燈古佛應運，是為青陽期。開龍華初會，傳闡道法，掌天盤一千五百年。 九佛釋迦牟尼佛應運，是為紅陽期。開龍華二會，闡揚佛法。掌天盤三千年，至午會數盡。
未	十佛彌勒古佛應運，又名「南無阿彌十佛天元」。為白陽期，天降大道，開龍華三會，闡揚儒家，辦理末後一著普渡收圓之大事，救拯善男信女。彌勒古佛至終極末後來臨之前，應運於人間，開創人間大同世界，化娑婆世界為人間天堂之蓮花邦，共掌天盤一萬零八百年，至未會數盡，「十佛治世，三佛收圓」至此完滿。



申	原靈收回時代，共一萬零八百年。
由	象天還無時代，共一萬零八百年。
戌	氣天還無時代，共一萬零八百年。
亥	回復至大渾沌時代，共一萬零八百年。

資料來源：參考《一貫道疑問解答》與《金線與修道》³⁸，自製，2017。

由於一貫道相信彌勒古佛乃當世應運之救世主，下凡救渡群生，眾神之中濟公活佛與月慧菩薩領受了「三曹普渡」之神聖天命，³⁹共同扶助彌勒古佛成就救渡眾生，普渡收圓之使命。所以協助彌勒古佛、濟公活佛與月慧菩薩進行「三曹普渡」便成為了一貫道信仰者於此世當中最為重要的信仰使命與任務，舉凡個人修持與道務運作，甚至道場發展皆與此理念息息相關。由宗教理論說明著宗教宇宙「中心」的建立是宗教人能肯定生命的存在價值，進行人生的意義追尋，重新地與周遭世界產生了信仰層次的互動或聯繫，從世俗的混沌中建立宇宙的秩序，⁴⁰同理，一貫道將現世由世俗與混亂轉化為「道」、「劫」並存的宗教時空，信仰者得以於其中與神聖產生連繫，並奉行信仰理念與實踐。

一貫道的救劫神話預示著彌勒古佛將應運成為救世主，認為當今已是白陽時期，道親將有責任協助辦理末後普渡收圓之一大事因緣，扶助彌勒古佛開龍華三會，屆時世界已成理想大同。宗教神話事件中的世界創造、神佛治世與救拯事件對於宗教人而言，不僅是故事性的意義或傳說，其信仰意義是傳達著神聖對於世界的介入，形成信仰「中心」意向，⁴¹神話故事的敘事不僅建構了世界的概念，影響著宗教人的宗教宇宙觀，得讓其認知及產生己身與整體宇宙之間的關係連結，

38.楊明章：《金線與修道》（板橋：三揚，2003年），頁12-28。

39.道親相信一貫道路中一祖師乃為彌勒古佛降世化身，一貫道師尊張天然與師母孫素真分別為濟公活佛與月慧菩薩之化身。慕禹：《一貫道概要》（中和：中華民國一貫道總會，2002年），頁23-25。

40.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁297。

41.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁142。

從而了悟自我生命的價值與意義，進而藉此信仰動力參與於此神話事件的脈絡發展當中。⁴²對於一貫道信仰者而言，由於信仰的肯認與引領，將可使其發願承擔協助「三曹普渡」之使命與責任，此生奉行此信仰理念，躬身實踐，至死不渝。

一貫道的時間與空間觀念之開顯是具有不同呈現形式，分析發現文本乃運用不同的觀念敘述來對於時空概念進行表達。以宗教空間的開顯而言，是透過「理氣象三天論」結合「三曹普渡」道義中對於救渡對象的敘事說明，經由一貫道信仰者對於宗教救贖理念的信仰實踐（修己渡人）進行認知、感受與建構；而於宗教時間層面而言，則是透過文本在「三曹普渡」道義論述過程中，對於其他道義思想（三期末劫、十二元會與三佛治世等）的敘述進行呈現，此部分可視為文本的互文性（Intertextuality）表現。即是在「三曹普渡」道義內涵的敘述過程中，文本對於其他道義思想的吸收、引用與結合的方式來表現出宗教救劫時程的時間性概念。⁴³一貫道的宗教空間與宗教時間之理解與建構，乃是透過對於信仰理念「三曹普渡」的肯認與實踐過程中，逐步地開顯與體現。

參、一貫道「三曹普渡」之宇宙觀確立與信仰實踐

宗教「中心」理論說明著宗教神聖時空的揭示與建立，宗教人從中獲得了「中心」的定位，進而在同質的混沌時空中獲得了生命的定向與建構此世，從此宗教人以其信仰來安身立命與處世。⁴⁴一貫道「三曹普渡」道義及其實踐，涉及了一貫道宇宙觀的建立與一貫道救拯論如何開顯與實踐，一貫道信仰者如何以此目的方向建立宗教「中心

42.王鏡玲：〈艾良德（Mircea Eliade）「中心」象徵系統的揭示〉，《真理大學「人文、社會、跨世紀」人文學部學術研討會論文集》（臺北：真理大學，1999年），頁D2-4。

43.克里斯蒂娃（Julia Kristeva）：《符號學，語意分析研究》（法國：Seuil出版社，1969年），頁115、頁133。轉引自（法）蒂費納·薩莫瓦約著，邵焯譯：《互文性研究》（天津：天津人民出版社，2003年），頁2-6。互文性理論認為文本內涵之組成乃是透過對於過去文本中的思想、觀念或詞語等之吸收與引用。Graham Allen, Intertextuality (London; New York: Routledge, 2000), P1-2.

44.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁71-73。



」，並進行信仰實踐與相關活動，此將是以下論述之焦點。

一、白陽期「儒家應運」以「人曹」實踐為依歸

一貫道的義理思想主要融合著傳統儒、釋、道的思想與觀念，並引用宋明儒學所闡釋的天人與宇宙觀念，同時強調儒家倫理道德與思想是其主要特色。⁴⁵相較於過去民間宗教的傳統，⁴⁶現代一貫道乃重視入世修行，舉揚儒家綱常倫理，於一貫道早期文獻當中記載，儒家倫理思想未來將流行於白陽三期，⁴⁷過去研究曾指，現今一貫道的修辦理念可稱為「聖凡兼修，己立渡人」的修持方式，⁴⁸於《一貫道疑問解答·卷上·第十二》提到：

吾人入道，純為修道；所以入道之後，須有修行之功夫。一貫道修行之功夫，為半聖半凡。一面修道，一面謀生，無論士農工商，均不妨礙其本身職業。至於修道功夫，可分兩端：一為內功，即修身成己，使「私慾淨盡，天理流行」。求其放心的功夫。一為外功，即是勸善成人，普渡眾生，與人為善，拯災救世，量力而為的功夫。是以吾人入道之後，應作之事雖多。總其大概：不外內外兼修，聖凡雙顧之二端也。⁴⁹

由於一貫道之道規科儀與傳道模式之開創與奠基是始於張天然時代，其配合著當時的道務與社會環境，著手進行道規的興革，強調入世修行，調整科儀，以利道務發展；於義理思想方面，著書結訓，傳揚儒家倫理道德，強調從自我修持，推己及人，邁向齊家修道。⁵⁰所以現

45.宋光宇：《天道鈎沉》（臺北：元祐，1984年），頁7。

46.過去民間教派教規甚嚴，其強調「戒欲」、「清修」等出世式的獨善修身方式，舉凡一旦入道修行，便須嚴守戒律，由於嚴格的入道規定與修行模式，致使道門難以興辦發揚，一貫道乃改革過去民間宗教的出世傳統。林萬傳：《先天大道系統研究》（臺南：龍巨，1986年），頁1-157、158。

47.「釋迦從此絕宗風，儒門得吾萬化通；末後三期開普渡，正心誠意合中庸。」王覺一著，林立仁編著：《北海老人全書》（臺北：正一，2002年），頁287。

48.楊弘任：《另類社會運動：一貫道的聖凡兼修渡人成全—以寶光建德天一宮員義區與天祥聖宮學界區為例》（新竹：清大社會人類學研究所，1997年），頁113。

49.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁23。

50.林榮澤編著：《一代明師—師尊張天然略傳》（板橋：正一，2000年），頁95-97。

今一貫道白陽期之修持理念、修辦風格與道務開創等，皆牽涉到先前張天然時代的道務改革，強調以人為主體的修辦理念，逐漸示現出「儒家應運」的入世式道務特色與風格。於《一貫道疑問解答·卷下·第五十二》文本當中提及：

天道，人道怎分？修時應以何者為先？重性命而修者，三期普渡，天道也，重倫常而行者，世間普通，人道也。人道是天道之枝幹，故修天道者，得先從人道上立足，為起發點。孝悌忠信，禮義廉恥，三曹中最重之事。天地處處鑒察人心，時時監視行為，……，所以修天道的，應以盡人道為先。孔子說過：「下學而上達」能盡人道，則近乎天道矣。⁵¹

文本明白表示著修道不離日常人道，意指將修行落實於人倫社稷的日用倫常之中，於現實生活而言，重視人際和諧、家庭圓滿與整體社會的安寧祥和等，道親有謂：「修道即生活，生活即修道。」的修行格言，即是說明修道是從自我身心修養出發，推展至家庭，進而擴及週遭人際關係與社會群體。所以一貫道信仰者是追求身心道德之圓滿與推行「道化家庭」⁵²的入世修持，內外兼修，聖凡兼顧，遂成當今道務發展之現況。近年來一貫道各道場多表揚與推行「孝道倫理」、「道化家庭」、「三代同堂」等與家庭、社區及社會相互結合的文教活動，使「道」能融入家庭生活與國家社會。此修行觀念與實踐係對應於儒家《大學》當中「修身、齊家、治國、平天下」的進程理念，是由個人躬行實踐，進而推廣至國家社會。另一方面，針對於「三曹普渡」當中天曹與地曹的信仰實踐而言，現今各道場雖有其不同的實行模式，然而，以白陽期「儒家應運」的觀點而論，天地人三曹之救渡，其實踐基底仍須以人曹的現世信仰實踐為其依歸，⁵³即文本所謂的

51.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁89。

52.一貫道提倡將修道與生活和家庭相互結合，「道化家庭」的理念是指修道可由個人推展至家人與親友，使家庭生活能充滿道德美善。

53.一貫道的「三曹普渡」中亦有包含著儒家的孝道觀念，《一貫道疑問解答·卷上·第四十五》：「下渡幽冥鬼魂，怎麼渡法？人生世上，孝悌為本，吾人果欲孝道無虧，生前故應竭盡孝敬之誠，……不過為子孫者，若欲超拔九玄七祖，幽冥鬼魂，究竟怎樣渡法？始可達到目的。第一必須修道有恆，有功有德。……」此救渡祖先的觀念可與一貫道所推行的儒家孝道倫理相互契合。現實世界中若是子孫修道有功有德，祖先亦能沾光與受超拔，所以道中有所謂的「一子求道，九玄七祖皆能沾光；一子成道，九玄七祖皆超生。」等孝道概念。



信仰者入道之後不外「內外兼修，聖凡雙顧」⁵⁴。所以臺灣一貫道總會所屬各道場之道務發展目前仍是強調以現實世界的修身成己，渡人成全為其修辦道務之主要方針。

由於現今一貫道的修辦理念與信仰實踐乃朝向於「聖凡兼修」、「儒家應運」的發展模式，強調傳統倫理道德，提升社會人心，此方針對應於東亞的儒家風格發展與推廣是可有所相應，⁵⁵而一貫道重視並實踐人倫的和諧圓滿與宇宙整體之統合，追求倫理道德振興之信仰發展趨勢，顯示出一貫道企圖營造「白陽三期，儒家應運」之道務願景。一貫道各組線多所推廣傳統文化教育，舉凡各道場在各地大力推行親子讀經，舉行讀經會考，帶動社會讀經風氣，舉辦民間祭天、祭儒家成年禮、三代同堂與孝親敬老等儒家風格的社會文教活動，此為一貫道宗教發展的特色之一。

二、一貫道「彌勒應運收圓」之願景與使命

前文提及一貫道「三曹普渡」道義是與彌勒救世信仰緊密相關，民間宗教的彌勒救世信仰由佛教彌勒信仰傳入中國後，其與中國傳統宗教結合及民間化所形成。⁵⁶而「三期末劫」道義中所包含的「三佛治世」救世主神話，於「三佛」當中的第三位救世佛即是彌勒古佛，彌勒救世信仰亦為一貫道的信仰核心之一。⁵⁷於《一貫道疑問解答·卷上·第十四》文本中提到：

為何要供彌勒古佛，觀音古佛，和濟公活佛？時屆「三期末劫」，明明上帝特命彌勒古佛，與觀音菩薩，濟公活佛，應運救世；共辦收圓大事。由彌勒古佛執掌天盤，濟公活佛執掌教盤，飛鸞宣化，救世

54.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁24。

55.Hans Küng著，楊德友譯：《論基督徒（上）》（北京：三聯，1995年），頁117。

56.馬西沙、韓秉方著：《中國民間宗教史》（北京：中國社會科學出版社，2004年），頁36-37。

57.於一貫道的天啟聖訓《皇中訓子十誡》中提及：「……至今時屈指算六萬年載，每想兒在世苦中心難安，今時下運已至為中降道，差三佛辦末後收圓普渡……」崇華堂（原版）：《皇中訓子十誡》（臺北：圓晨，1990年），頁24。三佛是指燃燈古佛、釋迦牟尼佛與彌勒古佛，三者分別於青陽期、紅陽期與白陽期進行救拯工作。蔡禹：《一貫道概要》（中和：中華民國一貫道總會，2002年），頁23。

渡人，是以吾人入道之後，對於心性，勤加修煉，以為進道之階。⁵⁸

於上述文本中顯示，由於明明上帝慈憫，不忍眾生遭受災劫苦難，亦同時慈垂神聖大道，命令彌勒古佛掌天盤，即承擔白陽期的救世主責任，濟公活佛掌道盤，而在現實一貫道的道務運作與推動，當時則由一貫道師尊張天然（1889-1947，道中認為是濟公活佛化身）與一貫道師母孫素真（1895-1975，道中認為是月慧菩薩化身）帶領著一貫道所有道親前賢協助彌勒古佛進行救拯世界的工作，⁵⁹另外老中亦派遣諸天神聖與眾仙佛菩薩，降世臨凡，救渡群生，使芸芸眾生皆能幸獲一貫真傳，達返「理天」故家鄉，此之謂一貫道的收圓普渡。所以一貫道的收圓普渡是指所有眾生（三曹）皆能得受上天所降之大道，於求道之後，能自我修身立德，以獲靈性真正的超越與解脫，⁶⁰再共同扶助彌勒古佛傳揚聖道，此信念成為一貫道信仰者立身行道、心靈獲得救渡與身心修持圓滿的理念核心。⁶¹一貫道信仰者認為彌勒古佛將是繼釋迦牟尼佛之後，成為未來下凡救世之救拯佛，其將應運人間，救拯群生，由於也透過教內結合其他宗教經典之印證與引用，⁶²更加強了彌勒古佛其將當來人間應運成佛，辦理收圓普渡，廣渡有緣與救拯群生的信仰理念。

於信仰實踐層面而言，由於彌勒下生救世信仰是對於現世景況邁向美好相當地重視與關懷，此類信仰觀念過去時常是能夠成為啓迪群眾追求現實世界美好的願望與動力，⁶³對於一貫道而言，彌勒救世信仰是一種積極式的救世信仰實踐，一貫道信仰者認為，若要讓彌勒古佛下生人間，救拯群生，辦理普渡收圓，化苦難世界為理想樂土，其主

58.南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》（板橋：正一，2007年），頁24。

59.慕禹：《一貫道概要》（中和：中華民國一貫道總會，2002年），頁53-58。

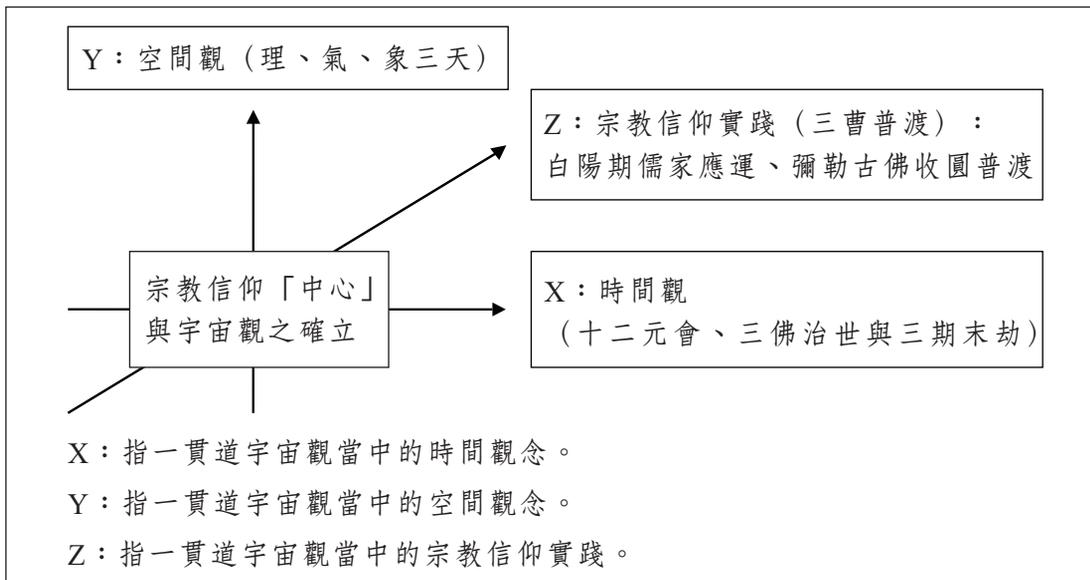
60.相較於民間信仰而論，重視個人的靈性救贖是民間宗教的區別特色。Joseph Bosco, "Yiguan Dao: 'Heterodoxy' and Popular Religion in Taiwan," in Murray A. Rubinstein, ed., *The Other Taiwan: 1945 to the Present* (Armonk & London: M. E. Sharpe Press, 1994), p.423.

61.所以道親常引經謂之：「朝聞道，夕死可矣！」。《論語·里仁第四》：子曰：「朝聞道，夕死可矣！」。

62.道親時常藉由佛教經典之引用與印證，將此理念信仰推廣與實踐。「爾時世尊即伸右手，猶如金色微妙光明，……。以摩彌勒菩薩摩訶薩頂，作如是言：『彌勒，我付囑汝，當來末世，後五百歲，正法滅時，汝當守護佛法僧寶，莫令斷絕！』……」《大寶積經·卷八十八》與「當中佛又告優波離：『汝今諦聽，是彌勒菩薩於未來世，當為眾生作大歸依處，若有歸依彌勒菩薩者，當知是人於無上道得不退轉。』」《彌勒上生經》轉引自金樑：《彌勒祖師一大事因緣記》（臺北：圓晟，1993年），頁27、頁37。

63.馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史（上）》（北京：中國社會科學出版社，2004年），頁36-37。

要的關鍵是取決於每一個道親能否立身修道與積極渡人，傳揚真理天道，創造美好的世界，若是世界上得道的人越多，立身行道的人越多，人間將更臻至美滿，那大同世界與彌勒古佛的應運降世於人間開龍華三會將可越快來臨。一貫道相信彌勒古佛之應運降世人間的關鍵是同時緊緊於每一位一貫道信仰者之信仰發心與實踐。所以彌勒古佛降世人間的重要因素，此時是直接地賦予於每一位道親的手中，⁶⁴無論是有關彌勒古佛下生救世的佛經或是一貫道內部的道書皆明白地揭示出彌勒古佛應運之理想境界是充滿著圓滿美善與不可思議，⁶⁵然而，一貫道也聲稱此時期的道運是以「儒家應運」為發展主軸，一貫道的現世修行理念是一種融合儒佛道的信仰內涵，其啟發與引導著一貫道信仰者於現實生活中開創其信仰的理想園地。⁶⁶



64. 李紀勳：《宇宙觀、儀式與宗教變遷—兼論一貫道與南興「道務整合」》（臺北：真理大學宗教研究所，2006年），頁78。

65. 佛經上曾記載著：佛告阿難：「汝還就坐，聽我所說彌勒出現國土豐樂、弟子多少。善思念之，執在心懷。」是時，阿難從佛受教，即還就坐。爾時，世尊告阿難曰：「將來久遠於此國界當有城郭名曰翅頭，……，土地豐熟，人民熾盛，街巷成行。……爾時，閻浮地內自然生粳米，亦無皮裹，極為香美，食無患苦。所謂金、銀、珍寶、車璫、馬瑙、真珠、琥珀，各散在地，無人省錄。是時，人民手執此寶，自相講言：昔者之人由此寶故更相傷害，繫閉在獄受無數苦惱；如今此寶與瓦石同流，無人守護。爾時，法王出現，名曰蟻佉。正法治化，七寶成就。所謂七寶者，輪寶、象寶、馬寶、珠寶、玉女寶、典兵寶、守藏之寶，是謂七寶。鎮此閻浮地內，不以刀杖自然靡伏。CBETA 電子佛典集成·大正藏(T)·第14冊·No.0453·第1卷。http://tripitaka.cbeta.org/T14n0453_001。以及一貫道內部道書有論述：「1.自然環境清新美好……2.民生物資豐盈無缺……3.環保設施完善無染……4.財富豐足經濟繁榮……5.科技文明資訊速捷……6.醫藥發達社福健全……7.民主法治教育普及……8.政治清明世界安定……9.生活品質高度成熟……10.修行極易成就殊勝……」金樑：《彌勒祖師一大事因緣記》（臺北：圓晨，1993年），頁99-100。

66. 類似儒家《禮運大同篇》的一貫道《道之宗旨》內容亦提及到一貫道所欲創造的理想園地：「……己立立人，己達達人，挽為清平，化人心為良賢，冀世界為大同。」蔡禹：《一貫道概要》（中興：中華民國一貫道總會，2002年），世界頁10。

圖3-1：一貫道宗教「中心」與宇宙觀示意圖

資料來源：參考《一貫道疑問解答》，2017年，作者自製。

前文於理論內涵所提及宗教人的「中心」之發現與投射，相當於世界的創造，宗教人依此「中心」理念而開創出信仰的理想天地。一貫道「三曹普渡」道義與「白陽期儒家應運」及「彌勒古佛收圓普渡」的信仰理念相互結合會通，並引導信仰者發揮於現實層面，形成其信仰者的宗教宇宙觀。於一貫道的現實修持層面而言，其宗教理想意境的到來，是必須透過每一位道親的虔誠修道與積極渡人，同時盡其心力地改善社會環境，才能促使大同世界之理想願景早日實現。此說明著一貫道道親被所賦一個人人皆能積極成就彌勒古佛應運下凡救世的神聖使命與任務，藉由「三曹普渡」的信仰實踐，開創出其宗教宇宙觀中的理想世界。理論說明宗教人於自我信仰肯認與了悟之時，宗教理念（「三曹普渡」）之內化與實踐歷程是一種宇宙「中心」之確立與追尋，宗教人於此紅塵俗世當中開顯出自我的存在差異、生命價值與意義，及其與整體宇宙世界的關係互動等「導向性」（orientation）理念與實踐。⁶⁷一貫道信仰者的宗教宇宙「中心」也同時在協助彌勒古佛下凡救拯群生，成就理想世界的信仰使命與進行「三曹普渡」信仰理念之實踐過程中，逐步地確立。

肆、結語與討論

宗教如何改變與引領信仰者實踐其信仰理念於日用倫常，是宗教現象研究的關注焦點，而宗教研究理論之應用分析，乃透過持續地結合宗教思想與現象之探研、論述與反思而愈形完善。當宗教信仰所賦予的宇宙「中心」內化於宗教人的心中，它不僅建立了價值座標，肯定人生存在價值與意義，⁶⁸並且提供了生命真實意向，即一種對於神聖的追求與建構，無論是建立聖界，將凡俗轉化為神聖，對於世間事物

67.王鏡玲：〈艾良德（Mircea Eliade）「中心」象徵系統的揭示〉，《真理大學「人文、社會、跨世紀」人文學部學術研討會論文集》（臺北：真理大學，1999年），頁D1-3。

68.Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁297。



性質的認知改變，此時，宗教人與周遭世界一切事物關係全然翻轉，⁶⁹宗教人得以於此世安身立命。一貫道的宇宙觀與宗教「中心」之探究，可從其宗教思想特色及其信仰實踐與發展進行理解，一方面是關聯於宗教教義與理念的引導，而其教義思想是蘊含著多元傳統宗教文化，有儒釋道三教思想的綜合與會通，亦有民間宗教的傳承與革新之脈絡；另一方面則是一貫道信仰實踐與發展模式對於道務運作之影響，是信仰理念之於世界的實現。一貫道逐步地於現實環境中創建出信仰的理想世界，此可謂是一貫道的宗教宇宙觀與宗教「中心」之信仰肯認與落實。

一、理論應用分析之反思與商議

（一）宗教「中心」理論之修正與擴展

Eliade之「中心」(the center)理論原為開顯宗教人對於神話鄉愁與儀式聖顯而回歸永恆或開顯神聖的論述分析，⁷⁰然於一貫道「三曹普渡」道義的應用分析之中發現，一貫道信仰的宗教「中心」之建立是一種願景式的信仰實踐，其信仰理念是透過未來理想願景（彌勒古佛下生成佛，救渡眾生，建立世界大同）的追求而建構出其特有的宗教宇宙觀。據此可嚐試將伊氏之「中心」理論的內涵論述推向更開闊的分析與應用範疇，即宗教人的「中心」建立不僅是對於神聖永恆的回歸追尋，亦是可以闡釋宗教人對於信仰理想的未來願景式追求與實踐。

（二）聖與俗之多元對應關係

回歸伊式對於神聖的定義範疇是關注於聖與俗的對立性關係與對應，⁷¹然於一貫道道義的應用分析中發現，聖與俗的對應關係應可朝向更多元層次之發展。例如以一貫道的信仰實踐為例，由於信仰者立身行道，實踐信仰理念於日用倫常之中，推己及人，落實於俗世周遭環

69. 宗教信仰有時改變了宗教人與周遭世界的一切關係，如人與天地宇宙乃至於萬事萬物之因緣聯繫，並牽引出信徒與信徒、信徒與他者間的關係建立與情感聯繫等。莊德仁：〈有情有義：清代民間秘密宗教情感史初探〉，《一貫道世界總會第二屆學術研討會論文集》（高雄：一貫道世界總會，1995年），頁A-4-21。

70. Mircea Eliade著，楊儒賓譯：《宇宙與歷史：永恆回歸的神話》（臺北：聯經，2000年），頁3-4。

71. Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗—宗教的本質》（臺北：桂冠，2000年），頁61。

境，其宗教的理想是在於靈性的追求與人事物的圓滿美善，在世俗當中進行自我修養與渡人成全，所以聖與俗兩者的對應關係是多元而富有層次，神聖是可由世俗中的人事物圓滿而逐步開顯；而宗教理念的發揮與實踐亦可連結於倫常處世。反思伊氏的聖與俗之對立關係將可藉由對於民間宗教信仰思維與現象之探究而擴展其論點多元性。

二、一貫道道義思想之當代發展、反思與實踐

（一）信仰理念與道務模式之現代化發展

宗教理念與實踐於不同時代如何傳承、變遷與發展，是宗教研究所關注的重要議題，於現代化發展的過程中，宗教團體逐漸形成制度化與科層化，宗教組織的運作與發展如何與宗教理念與使命相互配合是宗教變遷的重要因素，一貫道「三曹普渡」道義的信仰理念，是以渡人濟世為主軸而進行的信仰實踐與發展，由個人推廣至團體與社會，在道務組織化的過程中，個人與團體如何發揮其信仰理念及其落實是一項重要觀察指標，韋伯（Max Weber）曾論述過宗教人的信仰理念如何於現代化發展的過程之中產生衝擊，⁷²宗教理念與宗教組織於現代化變遷發展過程中的相互配合或衝突之互動情況，將是值得進行現況調查與研究之重點。

（二）宗教思想與宗教靈修之建構與實踐

一貫道「三曹普渡」道義蘊含著多元的宗教傳統，諸如三期末劫、三佛治世、十二元會、彌勒救世信仰、理氣象三天論等，這些傳統信仰理念如何與現代一貫道信仰者產生共鳴與具體實踐，此為一貫道修養論與宗教靈修的研究範疇。例如一貫道的內外功修持能否與上述諸項道義思想進行整合，形成其特有的宗教靈修（meditation）模式，由於一貫道「三曹普渡」道義的內容涵蓋廣泛，舉凡有神話思維與宗教哲思，或有信仰儀式之執行，亦是一種生活態度的精神修養與實踐，傳統信仰理念與現代身心靈修養的建構與實踐，是一貫道特有的傳統文化脈絡資源，一旦整合與落實之際，將可形塑出一貫道獨特的宗教

72. Max Weber 著，于曉、陳維綱譯：《新教倫理與資本主義精神》（臺北：唐山，1991年），頁145。



靈修模式與特色。

（三）宗教文獻與傳統文物的保存與典藏

一貫道早期於兩岸的政治發展過程之中，由於時常受到政治當局的關注與壓迫，⁷³當時一貫道的文獻與文物皆因之無法順利保留。由於時代因緣轉變，現今時代因緣轉變，一貫道已合法立案，公開發展，同時，各道場文獻紀錄的專業人才與軟硬體設備逐步齊全，檔案室或文物館乃相繼設立。由於一貫道文獻與文物的保存工作是一項與時間的競賽，諸如道場歷史文物之完整保存，前人輩們的口述歷史之詳實記載，其不僅是一種有形的道場歷史傳統之典藏，亦更涉及到道場文化精神之傳承與發揚。一貫道文獻與文物的完整保存，將可助益於後續的一貫道歷史傳統與文化發展之研究。

（四）宗教交談與全球事務之互動與合作

一貫道「三曹普渡」道義的要旨是在於修己渡人，聖凡兼顧，其著重的向度是落實於現實世界，所以最終理念目標仍是以世界大同之實現為依歸。就道務運作層面而論，道場除了積極開道渡人之外，欲求世界更加美好與圓滿，促進世界大同之早日實現，於各個公共領域層面進行交流、對話與合作亦是道務推廣與信念發揮之機。例如與各宗教團體進行交談對話，地球環保議題的關照與落實，全球慈善救助與人道關懷的共同合作與協助等，都是相應於「三曹普渡」信仰理念的實際作為。關注一貫道透過跨國界的公共事務與議題之交流、參與與互動，將其信仰理念推廣於全世界，是探研全球化時代一貫道的信仰理念之落實與發揚的重要面向。

73. Yunfeng Lu, *The Transformation of Yiguan Dao in Taiwan: Adapting to a Changing Religious Economy* (United Kingdom: Lexington Books Press, 2008), p.26.

參考書目

- ◎王覺一、林立仁編著：《北海老人全書》。臺北：正一，2002年。
- ◎王鏡玲：〈艾良德（Mircea Eliade）「中心」象徵系統的揭示〉，《真理大學「人文、社會、跨世紀」人文學部學術研討會論文集》。淡水：真理大學，頁D1-3，1999年。
- ◎北海老人：《北海老人五書》。板橋：正一，1996年。
- ◎余英時等著：《思想史1》。臺北：聯經，2013年。
- ◎宋光宇：《天道鈎沉》。臺北：元祐，1984年。
- ◎李紀勳：《宇宙觀、儀式與宗教變遷—兼論一貫道與毅南興「道務整合」》。淡水：真理大學宗教研究所，2006年。
- ◎林萬傳：《先天大道系統研究》。臺南：龍巨，1986年。
- ◎林榮澤編著：《一代明師一師尊張天然略傳》。板橋：正一，2000年。
- ◎林榮澤：〈八祖羅蔚群的歷史考察〉，《一貫道研究》第一卷第二期（2013年4月），頁6-29。
- ◎金樑：《彌勒祖師一大事因緣記》。臺北：圓晟，1993年。
- ◎南屏道濟等著：《一貫道疑問解答》。板橋：正一，2007年。
- ◎南屏道濟等著：《一貫道疑問解答（完整版120題）》。臺北市：三德，年代未詳。
- ◎馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》。北京：中國社會科學出版社，2004年。
- ◎崇華堂（原版）：《皇中訓子十誡》。臺北：圓晟，1990年。
- ◎郭忠生：〈兜率天與諸佛出世（上）〉，《正觀》第六十三期，頁5-189，2012年12月。
- ◎莊德仁：〈有情有義：清代民間秘密宗教情感史初探〉，《一貫道世界總會第二屆學術研討會論文集》，頁A-4-21，1995年。
- ◎楊弘任：《另類社會運動：一貫道的聖凡兼修渡人成全—以寶光建德天一宮員義區與天祥聖宮學界區為例》。新竹：清大社會人類學研究所，1997年。
- ◎楊明章：《金線與修道》。板橋：三揚，2003年。
- ◎葉啟政主編：《當代西方思想先河：十九世紀的思想家》。臺北：正中，1991年。
- ◎蒂費納·薩莫瓦約著，邵煒譯：《互文性研究》。天津：天津人民出版社，2003年。
- ◎慕禹：《一貫道概要》。中和：中華民國一貫道總會，2002年。
- ◎鍾雲鶯：《清末民初民間儒教對主流儒學的吸收與轉化》。臺北：國立臺灣大學出版中心，2008年。
- ◎鄺芷人：《邏輯基礎》。臺北：文津，2001年。
- ◎關永中：《神話與時間》。臺北市：臺灣書店，1997年。
- ◎顧忠華：〈巫術、宗教與科學的世界圖像——一個宗教社會學的考察〉，《國立政治大學社會學報》，28期，頁57-79，1998年10月。
- ◎Graham Allen, Intertextuality, London ; New York : Routledge, 2000 。
- ◎Hans Küng著，楊德友譯：《論基督徒（上）》。北京：三聯，1995年。
- ◎Joseph Bosco, "Yiguan Dao: 'Heterodoxy' and Popular Religion in Taiwan," in Murray A. Rubinstein ed., The Other Taiwan: 1945 to the Present, Armonk & London: M. E. Sharpe, 1994 。
- ◎Joseph Dabney Bettis ed., Phenomenology of Religion, London: SCM Press Ltd, 1969 。
- ◎Louis P. Pojman著，楊素娥譯：《宗教哲學》。北京：中國人民大學出版社，2006年。



- ©Yunfeng Lu, *The Transformation of Yiguan Dao in Taiwan : Adapting to a Changing Religious Economy*, United Kingdom: Lexington Books, 2008。
- ©Max Weber著，于曉、陳維綱譯：《新教倫理與資本主義精神》。臺北：唐山，1991年。
- ©Mircea Eliade著，楊素娥譯：《聖與俗－宗教的本質》。臺北：桂冠，2000年。
- ©Mircea Eliade著，楊儒賓譯：《宇宙與歷史：永恆回歸的神話》。臺北：聯經，2000年。
- ©CBETA 電子佛典集成（網路資料<http://tripitaka.cbeta.org/zh-cn>，2018年3月）

