

一貫道崇德學院一貫道研究所

碩士學位論文

論天命金線緊繫一貫道得真道修真道

A Thesis on the Heavenly Decreed Golden Path's Close Connection
to I-Kuan Tao's "Receiving and Cultivation of the True Tao"

指導教授：謝居憲 博士

研究生：李文成 撰

中華民國一一〇年八月

學位論文網路公開授權書

本人 李文成 在 一貫道崇德學院 一貫道研究所 109 學年度第 二 學期取得
碩士學位之論文。

論文題目：論天命金線緊繫一貫道得真道修真道

指導教授：謝居憲 博士

茲同意將本人擁有著作權之上列學位論文、書面報告、技術報告或專業實務報告、作品之紙本及全文電子檔(含書目、摘要、圖檔、影音資料等)，依著作權法規定，非專屬、無償授權國家圖書館與本人畢業學校圖書館，不限地域、時間與次數，以文件、錄影帶、錄音帶、光碟、微縮、數位化或其他方式將上列授權標的基於非營利目的進行重製，

並 ☒ 同意於內部網路

☒ 同意於網際網路

☐ 不同意 於網際網路或內部網路公開傳輸數位檔案，提供讀者基於個人非營利性質之線上檢索、閱覽、下載或列印。

前項如勾選同意於內部或網際網路，請依論文型式，續選填以下公開時間：

◎全文電子檔

☐ 網際網路立即公開

☐ 內部網路立即公開

☒ 網際網路於 111 年 10 月 15 日後公開

☒ 內部網路於 111 年 10 月 15 日後公開

☐ 其他 _____

◎影音檔(含書畫、模型、雕塑等立體物件)

☐ 網際網路立即公開

☐ 內部網路立即公開

☐ 網際網路於 年 月 日後公開

☐ 內部網路於 年 月 日後公開

☐ 其他 _____

授權人簽名：



民國 110 年 10 月 15 日

(簽名須正楷親簽，打字或簽名圖檔無效)

一貫道崇德學院一貫道研究所

論文口試委員會審定書

李文成撰之碩士學位論文

論天命金線緊繫一貫道得真道修真道

A Thesis on the Heavenly Decreed Golden Path's Close
Connection to I-Kuan Tao's "Receiving and Cultivation of the
True Tao"

業經本委員會審議通過

論文口試委員會委員

陸 隆 吉

李 泰 山

指導教授

謝 居 憲

所長

唐 經 欽

中華民國一一〇年八月十八日

謝辭

感謝天恩師德，老前人、各位前人大德，各位老點傳師慈悲提拔，點傳師們厚愛，今後學有幸得躋一貫道最高學府**一貫道崇德學院**，受禮儀調節、修道精神、真理參悟、經典聖訓、道務運作、學術探索、宗教比觀、教務系統等之潤澤洗禮，雖個人資質不敏，但在學與論文寫作五年來，於學、修、講、辦、行道各方面獲益匪淺，感恩滿滿！

尤其陸校長無畏道務繁忙任重、辦學百年樹人道遠，始終以堅韌剛毅的精神，突破創校層層困難，在天人共辦下，十年有成，於民國一〇五年始招生；後學適逢修辦瓶頸，蒙受上天加靈而想深造，又蒙吾們長聖道場道務主任林浴沂點傳師，代向大家長林長圳老點傳師請命，得獲允諾與推薦，始有殊勝因緣，幸受仙佛、校長、教授群之教學團隊，以及學院、佛院行政團隊之天人教養，與同屆鄭清榮點傳師等同學的扶持鼓勵，在埔里山明水秀的龍門山上，天元佛院旁與鯉魚潭畔，浸潤於大自然與人文薈萃氛圍中，追求困而知之、學然後知不足，在校長妙智慧諄諄教誨、引導，關鍵性指正與嚴格把關論文品質下，效法鯉魚躍龍門、鍥而不捨之精神，將求學、論文寫作視為尋求解悟之方。

感恩校內外教授耐心教導，與前賢點傳師授課啟發。本論文之完成，啟蒙於鄭志明教授，嫻熟善巧的指導，循序漸進完成一篇小論，大大排除論文寫作與學術領域入門之障礙；然主架構與內容，歸功於謝居憲指導教授之鼓勵調教，因天命金線是一貫道命脈，不可不慎！他支持後學走過二次初審、口考，以至完成；感謝廖玉琬教授縝密且深具洞見的指導，尤其在道統真傳與天命真傳方面；感謝唐經欽教授於題目、主題連貫與重點掌握的耐心指導；感謝洪淑芬教授指導天命金線義理，及掌握從上帝根源性依序以降的研究方法，裨益甚大；感謝施春兆教授溫暖鼓勵並指正遣詞用字，及指導補充許多內容；感謝李泰山教授百忙之中撥冗，仔細審評指導、批改、提問與建議，助益論文之收圓。

最後，還要感謝我們賴牡丹老點傳師、區域鄭灯城點傳師、道中前賢、同修、內子戴雅靖講師與住壇黃淑照壇主，始終不斷鼓勵協助，讓後學無後顧之憂，邊學邊做，並包容所學不精帶給道場不盡理想的變革，祈求皇中赦罪再加智慧，得以將功贖罪，參學「編天下之經綸，以立教垂統，培育賢良，推道訓俗」，以報天恩師德、父母恩於萬一。

摘要

探討一貫道專用術語「天命金線」為何是一貫道的命脈，並論述其緊繫得真道(先得)與修真道(後修)，是為本論文主旨。研究發現政府、道外人士將一貫道視為宗教團體，與道內認知的一貫道意旨不同，須加以釐清，以利外界正確了解一貫道。本文植基於相關文獻，進一步探討：天命金線之意涵與義理辨正、辨明天命金線之效用與傳承、一貫道道親因天命金線連繫，而得真道之因緣、內容與證驗，與如何修真道；並希望達到：

- 1.闡明天命金線，令人易明白其真義，並證成天命金線是修道辦道者的命脈；
- 2.天命金線義理辨正；
- 3.辨明天命金線的重要效用；
- 4.闡明天命金線的傳承；
- 5.驗證一貫道之得真道；
- 6.驗證一貫道確實有修持功夫，且是傳承中華道統文化之真傳統。

一貫道稱自 1905 年起，進入白陽期；1945 年底始傳臺灣，至今七十餘年，再從臺灣快速傳至世界八十餘國，是一時宗教熱，還是道真、理真、天命真？是古今皆有，還是應時應運？是個人魅力，或是道中領袖與道親修辦等持所致？還是在強有力的天命主導下，天人共辦的成果？或是靠「剽竊」各教經典或法門？一貫道在臺灣經過嚴厲考驗，如 1987 年以前的官考、民間誤解、教門批評、學術界質疑等，及內部人事分裂，為何至今不僅沒有消散，且更見茁壯？學者楊流昌於 2011 年發表《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》一書，指出一貫道已成為最具國際化的中國本土型信仰實體；學者陳進國稱一貫道已經演化為准世界性宗教，已然通過本土化、區域化，而達到全球化。主要道場更是形成制度化的集體領導，其強有力的組織運作，帶動全球中華道統文化的傳承與創新；於 2015、2016 年成立天皇、一貫道崇德學院一貫道研究所，與學術界接軌，如大陸社科院、哈佛大學神學院等，朝向一貫道之入世宗旨冀世界為大同之目標邁進。

一貫道崇德學院陸校長嘗語：一貫道最殊勝處，一是明師一指，二是仙佛聖訓。本論文主要採文本分析，引用仙佛聖訓與經典、著作來互證真理，加以自己體悟與學者研究，推理演繹或歸納而成。內容扣緊天命金線，並開展至得真道、修真道，以真論真。

總結天命金線的意涵，歸納為六點：一、**天命金線的由來**：乃皇中為救原胎佛子回天所降；二、**天命金線的意義**：①通天大道；②天命明師；③先天的天命金線是人的天

心自性；後天的人事金線是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線。三、**天命金線的作用**：①得道者謹記三寶，不反道敗德，將來靈性可回理天；②金線貫通人道與天道，令白陽弟子的父母祖先跟著他們昇降，一子成道九玄七祖昇天。四、**天命金線的重要性**：直指人心，見性成佛、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑。五、**天命金線的傳承方式**：以心印心的天命道統真傳，有直接、間接、遙接；有藉開沙飛鸞傳天命，但須與道德天命契合。六、**天命金線連繫的具體實踐方法**：遵前提後。遵前為道，提後為德，此為道德、感應前後相隨，是為天命金線連繫。

經研究證成：有天命金線連繫，才能令人得真道三寶心法，而後修真道；若未得真道，則無法修真道，只能漸修。具有完整道統、天命、性理真傳之天命金線連繫者，才是一貫道；離開金線或人為假造的天命，就根本不合一貫道定義；而喪失天命金線連繫者，即使仍用一貫道之名，卻是假一貫道，故辨明天命金線可辨明真假一貫道。一貫道道統自十八代祖張光壁/孫慧明之後的代理者，不只韓老前人、陳前人，還有其他組線的有德者。後繼者如發一組韓萬年老點傳師與發一崇德天命保管群，是為道脈延續之例。

且不了解天命金線的道親渡人是有效的，前提是點傳師、引保師每人都保持正確的天命金線連繫。一貫道令人先得道、後修道的殊勝，是知行合一的，非只是學術理論的思辨。一貫道道統的意義之立論高度，是站在天的無限高度，而非人的有限高度；是天主張，而非人主張；道統祖師是天與之，不是人與之，能明此才能根本解決一貫道道統祖師之爭議。一貫道得真道的內容是三寶心法，每一寶皆含攝「你是佛，你要做佛，你要教人做佛」之即人成佛義理。得真道可以超生了死，不僅有形而上的義理論證，還有往生道親普遍的身軟如棉、容顏端正瑞相之實證。一貫道修持功夫，融通三教，令人得真道而率性，以三寶心法為核心，依《神課》修內聖而無我、行外王而無為，含三曹普渡的宗教救渡、禮運大同的道德實踐、天人合一的哲理思辨，構成即宗教、即道德、即哲理，性心身一貫的修持功夫；在修道中辦道，在辦道中修道，修辦等持！故證成一貫道傳佈快速之因，非靠剽竊各教經典、法門，而是奉天承運，接續道統，天人共辦，依獨有的三寶心法，與融通三教精髓並廣新的先得後修的修持功夫，真知真行所致！

關鍵字：上帝、天命金線、道、一貫道、真傳、得真道、三寶心法、修真道

Abstract

The paper investigates the I-Kuan Tao term “Heavenly Decreed Golden Path” and analyzes why it is the lifeline/fountainhead of I-Kuan Tao, for this is the thesis objective. Research shows that the government and non-I-Kuan Tao relatives see I-Kuan Tao as a religious organization. This is contrary to I-Kuan Tao’s internal definition and needs rectification, allowing the outside sector to correctly understand I-Kuan Tao. Based on related sources, this thesis further investigates: the definition and connotation of the Heavenly Decreed Golden Path; the function and lineage of the Heavenly Decreed Golden Path; I-Kuan Tao relatives’ affinity of receiving the True Tao and its contents and verifications; along with cultivation guidance; all possible due to their connection with the Heavenly Decreed Golden Path. This thesis also aims to: 1) Explain the Heavenly Decreed Golden Path so others may easily understand its true meaning and how it is a testament to the lifeline of a Tao cultivator and practitioner. 2) Correct doctrine regarding the Heavenly Decreed Golden Path. 3) Gain the important function of clarifying the Heavenly Decreed Golden Path. 4) Elucidate the heritage of the Heavenly Decreed Golden Path. 5) Authenticate I-Kuan Tao’s receiving of the True Tao 6) Authenticate I-Kuan Tao’s cultivation practices and is the true heritage of Chinese Tao lineage and culture.

I-Kuan Tao states that the Bai Yang Era has begun since 1905. Its propagation in Taiwan started at the end of 1945. In the past seventy years, it has quickly expanded from Taiwan to more than eighty countries. Is it because it is a passing religious trend? Or is it due to the authenticity of Tao, the Principle, and the Heavenly Mandate? Has it existed all throughout time? Or destined for a particular time in history? Is it due to any one person’s charisma? Or the cultivation and propagation of Tao leaders and members? Or is it a result of the strong guidance of the Heavenly Mandate and Heaven-mankind collaboration? Or is it due to plagiarism of other religions’ scriptures and doctrines? I-Kuan Tao had undergone many

obstacles in Taiwan, such as the tribulations from the government before 1987, misunderstandings from local citizens, criticisms from other religions, skepticism from academia, and internal separations, but I-Kuan Tao grew instead of weakening. In 2011, scholar Liu-Chang Yang published the book *The Legend of the Heavenly Tao: I-Kuan Tao's Expansion and Influence in Taiwan*, pointing out that I-Kuan Tao had already become a physical entity of Chinese local faith with the highest globalization potential. Scholar Jin-Guo Chen referred to I-Kuan Tao as a global religion to-be, for it had spanned across local, regional, and now global level. The main Tao Society has established their organization as a structured collective leadership. This powerful structured operation has led the world in the inheritance and pioneering of the Chinese Tao lineage and culture. Between 2015–2016, I-Kuan Tao graduate schools I-Kuan Tao College and I-Kuan Tao Chong-De School were established, connecting to academia such as Chinese Academy of Social Science and Harvard Divinity School. This was a big step towards I-Kuan Tao's mission of promoting cultivation within the people for a world of great harmony.

I-Kuan Tao Chong-De School President Lu said, "I-Kuan Tao's most sacred phenomenon is one: the opening of the holy portal by the Enlightened Masters, and two: holy revelations from buddhas." This thesis analyzes literature using holy revelations, scriptures and literature to verify the true principles and theories by inductive reasoning and deductive reasoning methodologies from personal convictions, and scholarly research. Contents focus on the Heavenly Decreed Golden Path and expand to the receiving and cultivation of the True Tao, all from a perspective of truth.

Conclusion of the Heavenly Decreed Golden Path's connotations can be analyzed into the following six points: 1) Heavenly Decreed Golden Path's origin from Heavenly Mater's descent of this path so that Her children can return to Heaven. 2) The meanings of Heavenly Decreed Golden Path include the Great Tao connecting directly to Heaven, the Enlightened Masters and the Heavenly Decreed Golden Path before birth refers to human beings' heavenly

self-natures, while the Interpersonal Golden Path after birth refers to the lineage after receiving Tao, which consists of one's introducer and guarantor, Tao Transmitting Master, Tao seniors, Patriarch and Matriarch. 3) Heavenly Decreed Golden Path's functions include returning one's spirit to Heaven when one remembers the Three Treasures and had not act immorally after receiving Tao and connecting the Earthly Tao to the Heavenly Tao which allows Tao relatives' parents and ancestors to rise with them. If one person attains Tao, nine generations of their descendants and seven generations of their ancestors will rise to Heaven along with them. 4) Heavenly Decreed Golden Path's importance includes pointing directly at human nature, allowing one to realize their true nature and reach Buddhahood; being the lifeline of Tao cultivation and propagation; and being proof of having received and cultivated the True Tao. 5) Heavenly Decreed Golden Path's ways of succession are through Heart-to-heart transmissions of the Heavenly Mandate; direct, indirect, and with time gaps in between generations; and through sand-script sessions; but must be paired with a heavenly decree that is from someone with virtuous morals. 6) Heavenly Decreed Golden Path's practical connection methods are following Tao seniors because they had received Tao and propagated Tao to us, and guiding Tao juniors for this is to be virtuous. This is Tao and virtues and to perceive the connections between Tao seniors and juniors is to connect with the Heavenly Decreed Golden Path.

Research has proven that only when one is connected to the Heavenly Decreed Golden Path will one be able to receive the True Tao and the supreme dharma of the Three Treasures and to cultivate the True Tao. One is unable to cultivate the True Tao if one had not received the True Tao and can only cultivate progressively. Only if there is the complete lineage, Heavenly Mandate, and true transmission of the principles of self-nature is it the true I-Kuan Tao. To leave the Heavenly Decreed Golden Path or hold a fake Heavenly Mandate is to go against I-Kuan Tao's definitions. Those who had lost connection with the Heavenly Decreed Golden Path, but still uses the I-Kuan Tao name, are fake I-Kuan Tao relatives. Therefore, to verify the Heavenly Decreed Golden Path is to verify the authenticity of the I-Kuan Tao relative.

The 18th generation enlightened masters of the I-Kuan Tao lineage, Guang-Bi Zhang and Hui-Ming Sun, not only have authorized agents such as Grand Senior Elder Han and Senior Elder Chen, but other virtuous elders from other branches, for example: Fa-Yi branch's Senior Tao Transmitting Master Wan-Nian Han and Fa-Yi Chong-De's Senior Tao Transmitting Masters of Heavenly Mandate Management Committee.

Whether Tao relatives who can't realize the Heavenly Decreed Golden Path can effectively propagate Tao depends on the Heavenly Decreed Golden Path connection of the new Tao relatives' Tao Transmitting Masters, introducers, and guarantors. I-Kuan Tao's sacred phenomenon of allowing humans to receive Tao first and cultivate after is 'Unity of knowledge and action/Mind and Hand', not speculation of academic theories. The argumentation position of the I-Kuan Tao lineage's significance is the same as Heaven's position—unlimited in height, and not the limited height of mankind's position. Heaven makes the final call, not mankind. The enlightened masters of the Tao lineage is nominated by Heaven, not by humans. Only the true understanding of this will solve the disputes regarding I-Kuan Tao lineage enlightened masters once and for all. The content of I-Kuan Tao's receiving of the true Tao is to receive the supreme dharma of the Three Treasures. Every treasure focuses on this message: "You are a buddha. You should be a buddha. You need to teach others to be buddhas." This is the doctrine of Buddhahood. Receiving the True Tao can allow one to transcend the cycle of birth and death. Not only are there justifications for the metaphysical doctrines, but there are Tao relatives who have passed but whose bodies remain soft and whose facial expressions are auspicious and peaceful, all of which are testaments. I-Kuan Tao's cultivation integrates teachings of the three religions. To guide those who have receive Tao to act according to their self-natures and to always use the Three Treasures supreme dharma are the core values. It states to cultivate according to "the Lessons of a Diety holy revelation", to let the inner self become selflessness and to practice unconditionally through Tao actions. It also includes the religious salvations during the Salvation of the Three Realms and the practical virtuous practices referred to in

World of Great Harmony, the speculated wisdom of the cooperation between Heaven and mankind that makes up namely the religion, namely moral virtues, namely philosophy, and the spirit-mind-body oneness's cultivation and practices. To cultivate amidst propagation and to propagate amidst cultivation show the oneness of cultivation and propagation! This is the reason behind I-Kuan Tao's rapid expansion. It is not due to the alleged plagiarism of scriptures and dharma of other religions, but to Heaven's mandate to fulfill I-Kuan Tao's destiny, the inheritance of the Tao lineage, the Heaven-human collaboration, I-Kuan Tao's exclusive Three Treasures supreme dharma, and the integration of the essence of the three religions along with continuous "receive first, cultivate after" cultivation—the result of true knowing and truthful practice!

keywords: God, Heavenly Decreed Golden Path, Tao, I-Kuan Tao, true transmission, receiving of the True Tao, supreme dharma of the Three Treasures, cultivation of the True Tao

目次

第一章	緒論.....	1
第一節	釋題.....	1
第二節	研究動機與目的.....	3
一、	緣起.....	3
二、	研究動機.....	4
三、	研究目的與預期效果.....	6
第三節	文獻回顧與問題意識.....	7
一、	文獻分類.....	7
二、	問題省思.....	10
三、	問題意識.....	13
第四節	研究方法與步驟.....	21
第五節	研究範圍與限制.....	25
第二章	天命金線之意涵與義理辨正.....	26
第一節	天命金線之意涵.....	26
一、	皇中、道、天命、天命道統意涵.....	27
二、	金線、天命金線意涵.....	42
三、	歸結詮釋天命金線有關意涵.....	74
第二節	天命金線義理辨正.....	80
一、	一貫道「道親」對天命金線了解與否的影響.....	80
二、	道統真傳與天命真傳之異同.....	81
三、	自性本自具足與連繫金線的必要性.....	82
四、	「自性三寶」不能擺脫「天命真傳」的基本教義.....	83
五、	小結.....	85
第三章	辨明天命金線之效用與傳承.....	87

第一節 辨明天命金線的效用.....	87
一、 辨明真假一貫道.....	87
二、 辨明真修與思辨.....	92
三、 小結.....	97
第二節 一貫道天命金線之傳承.....	97
一、 一貫道傳承的主脈與細脈.....	98
二、 學術界與一貫道內對一貫道道統的看法.....	98
三、 歷代關於道統的論述.....	99
四、 一貫道道統的意義與立論的高度.....	112
五、 一貫道道統祖師的由來.....	120
六、 一貫道道統一從上(伏羲)以來六十四代道統真傳.....	121
七、 一貫道天命金線道脈之延續與重要性.....	127
八、 一貫道歷代道統祖師領受天命之同與異.....	139
九、 小結一貫道天命金線之傳承.....	146
第四章 一貫道得真道探究.....	148
第一節 一貫道得真道之因緣.....	149
一、 三期降道應時運，三曹普渡大因緣.....	149
二、 先降五教傳經典，末後降道辦收圓.....	151
三、 天命金線之連繫，得修真道之根源.....	153
四、 有緣遇著引保人，明師傳道見本顏.....	154
五、 小結.....	156
第二節 一貫道得真道之內容－三寶心法.....	157
一、 第一寶 玄關竅.....	161
二、 第二寶 口訣(五字真言).....	164
三、 第三寶 合全(手印).....	166

四、 小結.....	167
第三節 一貫道得真道之證驗與總結.....	170
第五章 一貫道修真道探究 – 以《神課》為藍本.....	173
第一節 從文獻來認識濟公活佛以為修道典範.....	175
第二節 一貫道修持內聖功夫.....	179
一、 品格.....	179
二、 火候.....	188
三、 禮節.....	199
四、 心念.....	204
五、 戒律.....	208
第三節 一貫道修持外王功夫.....	211
一、 功德.....	211
二、 願行.....	218
第四節 總結一貫道修真道.....	222
第六章 結論.....	225
參考文獻 一至五類.....	229
一、 皇中與仙佛聖訓 (按佛規禮節禮拜順序，次依筆畫排列).....	229
二、 古籍.....	232
三、 近人著作.....	235
四、 期刊論文.....	237
五、 網路資源.....	239
附表 一至六.....	241
附表一：《「道」字妙訓》三天法會傳題整理表.....	241
附表二：道統歷代祖師整理表.....	242
附表三：天命金線用語出處表.....	244

附表四：金線相關用語出處表.....	244
附表五：《神課》聖訓用語與引用或參考之經典賢文彙整表.....	245
附表六：一貫道神課修持功夫之傳承與創新功夫表.....	246

表次

表 3-1 天命金線/一貫道的天道觀/論一貫道所傳之「道」比觀表	93
--	----

圖次

圖 1-1 研究方法與步驟流程圖	23
圖 2-1 道脈傳承錄－一條金線圖	70
圖 5-1 一貫道修持功夫關聯圖	223

第一章 緒論

第一節 釋題

從道外立場，依宗教團體、表象的概念來說，「一貫道」於 1945 年底傳到臺灣，經過外在環境無情與有情的風雨考驗，諸如：1987 年以前的政府官考取締、民間誤解、其他宗教批評、學術界的質疑等，以及內部人事的分裂淬鍊，至今 70 餘年，不僅沒有消散，而且更見茁壯，由臺灣更傳至世界八十個國家以上，¹誠如大陸學者楊流昌於 2011 年發表《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》一書，指出一貫道「已成為最具國際化的中國本土型信仰實體」²，又大陸社科院學者陳進國稱之「已經演化為『准世界性宗教』的一貫道」³，以及「作為當代華人社會最為典型的新宗教運動，一貫道經歷了跌宕起伏的過程」⁴，已然通過本土化、區域化，而達到全球化的進程，部分主要道場更是形成制度化的「集體領導、整體帶動」，不再只是傳統的單線領導，其強有力的組織運作，帶起全球中華道統文化的傳承與創新之動能，不容小覷；且於 2015、2016 年成立一貫道天皇學院與一貫道崇德學院一貫道研究所，進入學術殿堂，與東西方學術機構、學者接軌，如大陸社科院世界宗教研究所、美國哈佛大學神學院等，進行「一貫道」真理與各教教義、思想或哲理之會通，以朝向「一貫道」之入世宗旨「冀世界為大同」之目標邁進。

從道內立場，依真理、內涵的概念來說，「一貫道」之名始自《論語·里仁》：「子曰：『參乎！吾道一以貫之。』」朱子注解：『夫子之一理渾然而泛應曲當，譬則天地之至誠無息，而萬物各得其所也。』⁵朱子以「理」詮釋孔子所言之「道」，林長圳老點傳師

¹中華民國一貫道總會：《一貫道百年大事紀》（新北：中華民國一貫道總會，2011 年），頁 24。

²楊流昌：《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》（香港：中國評論學術出版社，2011 年），頁 4。

³陳進國：〈民間教派的“去汙名化”：中國宗教治理如何走出困境？〉，2018 年 8 月 29 日，取自：<http://www.pacilution.com/ShowArticle.asp?ArticleID=7575>。

⁴陳進國：《救劫—當代濟度宗教的田野研究》（上海：社會科學文獻出版社，2011 年），頁 285。

⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·里仁》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》（新北：

闡述朱子之言：「蓋至誠無息者，道之體也，萬殊所以一本也；萬物各得其所，道之用也，一本之所以萬殊也。……『一』者無極之真所化也。……『一』者是代表陰陽之實體，『貫』者德之用也，所謂由一理來貫通萬事萬物。」⁶故道者理也，亦是本也，是造化與運行萬事萬物的本體、動力、機制、法則、不變之真理，故天有天理，地有地理，事有事理，物有物理，人有性理；而天地人與萬事萬物乃道所造化形成之氣、象(相)，道為造化天地人、萬事萬物之本體，又存在其所造化的氣、象之中，即是運作氣、象之理，形成理、氣、象合一的天地人與萬事萬物；⁷又道者路也，萬靈與萬事萬物往來、互動之有形、無形道路，或人與眾生輪迴生來死去，或超生了死之無形路也，而自古以來聖聖相傳、師師密付之「成聖成佛之道」，乃指萬靈超生了死、究竟解脫之道，而非輪迴之路。此造化之本、真理的「道」，與萬靈超生了死、究竟解脫「成聖成佛之道」，誠如子曰：「朝聞道，夕死可矣」⁸的「道」，即是本文要探究的「一貫道」稱其所傳、所得、所修的「道」，且是可以一世修，一世成聖成佛的頓法捷徑之「真道」，傳佈非常快速。

探討「一貫道」專用術語「天命金線」為何是「一貫道」的命脈，並論述其緊緊「得真道」(先得)與「修真道」(後修)，是為本論文之題意；且先得後修的方式，是從後東方十五代王祖於 1877 年掌盤才開始的，並非貫穿全部六十四代道統。一貫道修真道的研究面向與內容眾多，並非此論文可以大體涵蓋的，但為了呈現從十五代王祖起，因有天命金線連繫而能得真道，進而修真道的一貫性，所以仍以舉例方式來探討之。本論文重點在於講明天命金線，以及因天命金線連繫而能得真道，並淺論一貫道得真道與修真道；以對一貫道得真道的證成，來肯認天命金線連繫是一貫道的命脈，一貫道因之以流傳；且因得真道所得的三寶心法而能修真道。再者，「一貫道」道親心中認定且口中常講的

臺灣商務印書館，1986 年)第 197 冊，頁 26。

⁶林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》(台北：天道世界雜誌，1987 年)，頁 175、176。

⁷「何謂理氣象三天：理是無極母的佛體性，氣是太極陰陽，象是形相。生的時候，先由理生氣，再由氣生象；壞的時候，象壞的快，氣次之，理沒有壞。譬如人到臨終，先耳目昏花，手足不仁，然後斷氣，一靈真性，又轉輪迴，投向別殼矣！所以，要想脫輪迴，非修道不可。孔聖云：『朝聞道，夕死可矣』！即是免輪迴，了生死之謂也。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下(青島：崇華堂，1937 年)，頁 6。

⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·里仁》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 26。

「一貫道」或「道」之意旨，主要是依真理的概念來說的內涵，而非是政府與道外人士依宗教團體、人事組織的概念所指的「一貫道」，這也是道外人士經常不解之處，特此提出說明，本文所稱之「一貫道」或「道」，亦大體是依真理的概念來說。

第二節 研究動機與目的

一、緣起

研究者自 1994 年 10 月經由熱心的同事引進求得一貫道，並參加法會⁹，之後才隱約回憶起小學時母親帶領去求道的經驗，加上二十餘年來學習一貫道，發現有許多人雖然求得一貫道卻不能真正了解一貫道，推究其原因，除了類似研究者從小求道，或求道後未能繼續學習者外，乃因形而上的道大且理微，根基不足者難於理解，講道者也難於表達清楚與完整，如《道德經》：「道可道，非常道。名可名，非常名。」¹⁰、《大般若波羅蜜多經》：「佛告善現：『勝義諦中既無分別亦無戲論，一切名字言語道斷。』」¹¹，都啟示：文只能載道卻不等於道！研究者所屬道場的中心林長圳點傳師¹²於十多年前也常語重心長說：「是我們沒把道理講清楚，所以道親才留不住！」雖然他明知言語道斷，但仍自勉勉人應盡心、盡可能把道理講清楚，研究者深受其啟發，遂萌生進修之念，乃報考就讀一貫道崇德學院一貫道研究所，期能己立立人、自覺覺他，故研究者將求學與

⁹一貫道的法會，除了以禮來收束身心，以樂來融合天人外，重點在於講解道義，令人明白真理以「知道」，進而立愿去「行道」，以達知行合一、合於「一以貫之」之真理大道。

¹⁰〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·體道》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10 55 冊，頁 51。

¹¹〔唐〕玄奘譯：《大般若波羅蜜多經卷第四百七十八·第二分實說品第八十四》，CBETA 電子佛典 2016，T07，no.0220，p0422，a18。

¹²林長圳先生是一貫道發一組天元長聖道場的中心點傳師、開創者，1986 年於台北南港設立總壇長聖宮，至今道場遍佈台灣與國外二十餘國；於 2016 年成道回天，2017 年回來與眾後學、家人們結緣，老中敕封為彥融真君。研究者也是林長圳先生的後學，親受其教誨二十餘年。「後學」是一貫道後進道親的自稱，「前賢」是後進對先進道親的尊稱。一貫道稱求過道的人為「道親」，乃因一貫道認為人的靈性皆是老中的分靈，同是一中之子，故稱「道親」；本文所稱的一貫道道親，係專指在正確天命金線連繫的道場求道者而言。皇中或稱老中、無生老中、無皇上帝、萬靈主宰、明明上帝、萬靈真宰等，全稱：明明上帝無量清虛至尊至聖三界十方萬靈真宰，一貫道奉為宇宙唯一且永恆的最高主宰，乃生天、生地、生人、生萬物的造物主，如《皇中訓子十誡》：「我，無皇上帝、萬靈主宰，率諸佛子，來會皇胎。」見無皇上帝萬靈真宰：《皇中訓子十誡》（新北市：明德出版社，2011 年），頁 23。

寫論文做為尋求開悟之一方，再將心得寫進論文，盡可能把道理寫清楚，讓想了解一貫道的普羅大眾容易明白此主題，並期許能對中華道統文化之傳承與創新貢獻棉薄之力。

二、研究動機

為何選擇這個主題，主要是受到林長圳老點傳師的啟發，在研究者開完法會後，就親贈其作《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》給研究者，而且在道場班程、活動中，不斷強調天命金線的重要性，常語道親：「天命金線是我們修道辦道者的命脈！」他不僅「真知」，更將之「真行」於日常生活，常提醒大家要：「飲水思源、尊師重道、謹守佛規」，逢年過節必帶領道親前往彰化福山榮園、三芝屏山天元宮，向韓老前人¹³、張前人¹⁴拜節；而且前人在世時，幾乎每個禮拜去見前人，請示或報告道務；前人成道後，無論在臺灣各地或國外開大班法會，開班後一定回福山向老前人呈報開班情形；在老前人、前人都成道後，仍然事死如事生，持續拜年拜節，並加清明追思禮拜，以實際行動表達對前輩的感恩、孝思，並護持前輩的修道家園，數十年始終如一的感念天恩師德與前輩栽培之恩，實為緊緊追隨與護持天命金線的表率。乃至其成道後於 2017 年與眾後學、家人們以「三才開沙」¹⁵方式結緣，由白水聖帝帶領，隨德慧菩薩重返人間時，在向皇中參駕後，即與德慧菩薩一同向白水聖帝參接駕，並向在場大眾問好後，隨即請後學們快快準備白水聖帝與德慧菩薩的座椅並奉茶，一如生前之孝敬。¹⁶於 1995 年韓

¹³韓老前人，名恩榮，號雨霖，是一貫道發一組的老前人、開創者，晚年自號白水老人，民國三十七年農曆七月初八奉師母之命，來台灣開荒闡道；受一貫道來台之各組線尊稱為韓道長，晚年受仙佛肯定為「一代宗師」、「一代聖人」、「今世孔子」、「救人濟世」、「在世活佛」，於 1995 年成道，受皇中敕封為白水聖帝。光明季刊編輯小組：《道範千秋》（南投：天元佛院，2017 年），頁 3、4、10、92、93、128。

¹⁴張前人，名玉台，是一貫道發一天元單位的前人、開創者，追隨韓雨霖道長修辦，民國三十六年農曆八月初七奉老前人之命由天津來台灣傳道，於 1990 年成道，受皇中敕封為德慧菩薩，是一貫道在台灣第一位成就菩薩果位者。天元宮文書組：《懿德永昭》（新北：屏山天元宮，1996 年），頁 4、5、7、82。

¹⁵今一貫道場所謂開沙「飛鸞宣化」，即是上帝命諸天仙佛神聖降於一貫道聖壇（佛堂），應機以神人感應相連的方式，即是「由仙佛之性靈，借人之色身，神人合一。以木筆沙盤，垂示訓章，宣揚一貫真道，以期醒迷覺世，謂之飛鸞宣化。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 7。以振聾啟聵，引領眾生回歸本來單純心靈，走上回天之路。「仙佛之聖靈，借人之色身，『神人合一』以垂訓立教。一貫道這種形上靈體與人相互溝通、交通的宗教經驗，其實是所有宗教最為核心的本質所在。」見謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下一貫道天命思想探究〉，《一貫道研究》第 4 期（2015 年 8 月），頁 27、28。

¹⁶白水聖帝、德慧菩薩、彥融真君合著：《彥融真君結緣訓》（新北：發一天元長聖道場，2017 年），頁 17-20。

老前人成道後，即明察代理天命金線之連繫，是在何人身上，在得知皇中命一貫道發一崇德道場的前人、開創者陳前人鴻珍，接續天命金線，可以放點傳師天命，隨即連繫此代理天命，而能繼續有新的點傳師天命可辦下去，但不是轉移自己原來道場之領導；¹⁷他始終如一追隨並積極護持天命金線連繫的行誼，獲皇中肯定並派濟公活佛等仙佛，於 2010 年陸續降臨泰國四座佛堂、臺灣二座佛堂、日本一座佛堂，批示七篇圖文並茂聖訓，並集結成《循根妙訓》¹⁸，於第七篇集結訓內含：循天然¹⁹之聖德、循中華²⁰之隱德、循白水之仁德、循德慧之慈德，即是證明其緊緊追隨一貫道師尊/師母、韓老前人(白水老人)、張前人(德慧菩薩)之一脈天命金線連繫、領導，始終循根；又於 2011 年夏季皇中大典，皇中降壇批訓，降命給韓萬年老點傳師，接續 2008 年成道的陳前人鴻珍之後的發一組天命金線，代師放一貫道發一組點傳師天命：「今日裡有大事仔細聆看，發一組受命者是兒萬年，領天意承天命兢兢戰戰，至佛前表心意領命授權，爾今日非凡樣三曹共辦，正衣冠齋戒浴天命承傳……命昭賢與長圳協助左右」²¹，即命林長圳老點傳師與一貫道發一靈隱道場的董昭賢(招賢)點傳師，協助韓萬年老點傳師代師放天命，此命呼應了 1990 年張前人成道，同年由月慧菩薩帶回來結緣，受皇中敕封為德慧菩薩，批訓云：「為道奔忙林長圳，千言萬語道不盡……大處落墨關英群，且當細心待天命」²²，在當時他早已領天命為點傳師，是最高天職了，還等甚麼天命呢？時至 2011 年，經過 21 年，皇中授予「協助發一組天命金線」的天命，印證德慧菩薩批訓先說後應，絲毫不爽，亦同時印證林長圳老點傳師始終如一的修辦行誼受皇中肯定；在其回來結緣時亦云：「壇前未見韓老點傳，在此遙叩心誠問安，感謝您老提攜照顧，不離不棄天恩廣沾，難

¹⁷林長圳：《天道弟子修持五大重點》(台北：發一天元長聖道場，2003 年)，頁 79-83。

¹⁸仙佛合著：《循根妙訓》(台北：發一天元長聖道場，2011 年)。

¹⁹天然即天然古佛，乃濟公活佛(靈妙天尊)於西元 1889 年化身降世生於山東濟寧，本名張光璧，號天然，1930 年奉老中命為一貫道師尊，1947 年成道回天，老中敕封為天然古佛。

²⁰中華即中華聖母，乃月慧菩薩於西元 1895 年化身降世生於山東單縣，本名孫素真，號慧明，1930 年與張光璧同奉老中命為天命明師，成為一貫道本代師母，於此期白陽期奉老中命辦收圓，1975 年成道回天，老中敕封為中華聖母。

²¹明明上帝萬靈主宰、仙佛合著：《皇中慈訓》(南投：發一崇德道場，2011 年)，頁 26-27。

²²月慧菩薩、德慧菩薩合著：《德慧菩薩結緣訓》(新北：天元宮，1990 年)，頁 47。

以回報難以言語，唯有至誠表達中間，祝福您老身體康健，帶領眾生同登先天」²³，以遙叩問安表達祂至誠敬畏韓老點傳與其殊勝天命，且感謝韓老點傳提攜照顧與代師提拔，放點傳師天命給發一天元長聖道場與發一組各道場之恩德；倘若林長圳老點傳師對於天命金線不是「真知」，何能開出如此之「真行」？！

研究者因長年深受林長圳老點傳師的啟發，而生起將他一生體悟與追隨、護持天命金線連繫的心得，透過自己的參悟理解，並與一貫道的得真道、修真道之概念真義連結起來，轉為論文，以就教大家：如果沒有天命金線連繫，能先得真道、後修真道嗎？並期更多有志者能同蒙啟發；同時，因見過過去以來分別有研究一貫道的求道、得道、修持、天命、天命明師的相關論文與著作，但尚未見將天命金線與一貫道的得真道、修真道連結探討的論文，故以之為題來參悟並論述之。

三、研究目的與預期效果

2011 年一貫道崇德學院第一期先修班，恭請仙佛開沙慈悲指示訓，白水聖帝批示《作聖之本》，並敦勉：「教育培養的非是讀書人，乃是實踐者，切忌空談高論，切莫言不由衷，台上如何，台下更如何。」²⁴因此，研究者自勉求學、論文寫作過程，不離立身行道之實踐，以期能達到本研究目的：植基於過去以來與本題目相關的文獻與論文研究成果，進一步探討：天命金線之意涵與義理辨正、辨明天命金線之效用與傳承、一貫道道親因天命金線的連繫，而得真道之因緣、內容與證驗，與如何修真道；並希望達到以下預期效果：1.闡明天命金線，令一貫道道親與世人比較容易明白其真實義，並證成天命金線是修道辦道者的命脈；2.天命金線義理辨正；3.辨明天命金線的重要效用；4.闡明天命金線的傳承；5.驗證一貫道之得真道；6.驗證一貫道確實有修持功夫，且是傳承中華道統文化之真傳統。

²³白水聖帝、德慧菩薩、彥融真君合著：《彥融真君結緣訓》，頁 20。

²⁴仙佛合著：《一貫道崇德學院先修班仙佛聖訓彙編·第 1-8 期》(南投：埔里天元佛院，2016 年)，頁 1-5。

第三節 文獻回顧與問題意識

一、文獻分類

如上節所言，本論文植基於過去以來與本題目相關的文獻，將之區分為五類：

第一類、根源(根據)性文獻，乃為一貫道下定義、指源流、降天命與指引得道、修道的文獻，包括皇中與仙佛神聖臨壇批訓，如皇中與仙佛合著《皇中訓子十誡》、南屏道濟(與一貫道弟子合著)《一貫道疑問解答》、湖隱酒狂²⁵《一條金線》、月慧菩薩與悟緣合著《天道佛音》、三天主考²⁶《天道真理講義》本名《真理講義》、仙佛合著《不朽聖業》、仙佛合著《「道」字妙訓》²⁷、仙佛合著《道脈傳承錄》²⁸、諸佛菩薩慈語彙編《道統及天命明師印證》、濟公活佛《神課》；以及一貫道歷代祖師著作，如北海老人《理數合解》與《歷年易理》、一貫道弟子李春旭請印於師尊之《道脈圖解》²⁹。

²⁵湖隱酒狂即濟公活佛，祂降壇批示常用不同聖號，如《佛規諭錄》所用的聖號：「一、濟公活佛；二、道濟天尊；三、南屏道濟；四、靈隱酒狂；五、紫衣真人；六、天然古佛；七、爾師南屏；八、靈隱禪師；九、西湖瘋僧，十、爾師狂叟；十一、湖隱禪師；十二、靈妙天尊；十三、濟顛聖僧；十四、道濟禪師」。參濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》(台北：正一善書出版社，1971年)，頁5-45。

²⁶三天主考，又稱考試院長、院長師兄，祂自稱茂田師兄，因與濟公活佛於過去世多次結為父子之緣，故祂尊稱濟公活佛為父；受封為三天主考，當考試院長之職，職掌考選三曹，又蒙皇中敕封為鎮殿將軍，鎮守理天無極宮。參三天主考批著、易揚翼等作序：《天道真理講義淺註》(香港：宏大印刷設計公司，1948年著作)，頁22-27。

²⁷《「道」字妙訓》是仙佛於2002-2008年，在一貫道發一天元長聖道場合著，橫跨7年，於台灣、泰國、馬來西亞與柬埔寨4國，共18場「三天法會」批示21篇訓文集結而成，傳達上天所訂12個三天法會課目名稱與要義，以此12個課目來闡述道之奧義與如何修道，詳如附表一：《「道」字妙訓》三天法會傳題整理表。三天法會，又稱明德新民進修班，是一貫道發一組教育新道親的課程，其內容有禮樂之作、仙佛開沙批訓、課目講解，或有仙佛借竅批訓等。三天是指理天、氣天與象天，參與法會者，除了人，還包括仙佛與護法神、道親過世祖先，以及累世債權人之魂，是仙佛與天地人三曹共同參與的法會。現代有些道場改成只開二日，課目也有稍許不同，但意義仍是理氣象三天共參的法會。

²⁸《道脈傳承錄》是仙佛於2002、2004年，在一貫道發一崇德道場合著，於台灣、日本、與印尼3國，共5場法會批示7篇訓文集結而成，是濟公活佛奉老中慈命帶到人間的家書，並作為道統的依循與憑證。

²⁹據《道脈圖解》跋記載，於民國廿六年仲夏，為一貫道疑問解答作序四與校正者，一貫道弟子李春旭到濟南，晉謁弓長師尊，見其客室，懸有一貫道脈圖解，對於無極太極之理，陰陽八卦之義，以及河圖洛書之五行生剋，無不繪圖精詳，解釋簡明，就發願刊印，以宏大道，請印於師尊，當蒙嘉許，隨攜之回青島琴岡，後蒙南屏師尊降鸞垂訓批示，亦以是項圖解，章章珠璣，圖圖沈檀；遂即趕印於同年孟冬出版。王見川主編：《民眾經典：一貫道經卷、劉伯溫錦囊與其他》(台北：博揚文化，2011年)，頁164。此跋文末明示此圖解之作者，然其義理與《理數合解·三易探原/一貫探源》一貫，但許多圖是《理數合解》沒有的，如皇極圖、白陽八卦圖、返本圖等；如果是王祖覺一所作，為何王祖著作沒列出？且為何南屏師尊(濟公活佛)又以詩讚於民國廿六年；故推論編作者應為一貫道師尊張光璧，或其弟子所

綜合上述成書於 1885~2014 年之 13 本一貫道自身根源(根據)性文獻的回顧，來檢視其有關天命金線與得道、修道的論述，義理確實前後一貫，且天人一致，例如其一，在《一貫道疑問解答》－選拔代表師(點傳師)當以功德深厚，言行可法之人為合格，³⁰與《「道」字妙訓·天命明師的印證》－天命賦予有德者，³¹《天道佛音》－天命之流露即是道德之顯形，³²是一致的；其二，如《皇中訓子十誡》：「然而道有千條萬條，皆非敏捷正路，惟今中垂金光一線，路通先天，一步上達，超氣越象，直登聖域。」與《一條金線》：「上天廣施好生德，故垂金線道路通，親差為師眾生化，黑暗途中顯明燈。」之中「垂金光一線，路通先天」與上天「垂金線道路通」也是一致的；再與林長圳老點傳師《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》說：「故天道弟子修真道憑天命金線，千萬不可亂，不可斷了自己之系統。」³³比對「中垂金光一線，路通先天」與「修真道憑天命金線」也是一致的，因為中垂金光一線就是指「金線是皇中天命垂降」，即「天命金線」；「路通先天」即是可令人「得真道、修真道回先天」，故知其義理是天人一致的。然是否與三教之經典，如《四書》、《六祖大師法寶壇經》、《道德經》等闡述之真理，皆能貫通，也是本文必須檢視的；但有關道統部分，《道脈傳承錄》－「達摩傳神光，僧璨道信囑，弘忍渡惠能」³⁴，與十五代祖王覺一所著的《歷年易理》－「達摩初祖，神光二祖，普庵三祖，曹洞四祖，黃梅五祖，慧能六祖」³⁵之三祖、四祖名號不同，但五祖弘忍即黃梅，六祖惠能即慧能³⁶，以及後續各祖都是一致的，何以致此？再查十三

作並獲師尊肯定，但確實作者是誰未詳。

³⁰南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 4。

³¹仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【天命明師的印證】》(台北：發一天元長聖道場，2009 年)，頁 7。

³²月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》(新北：德慧雜誌社，2007 年)，頁 40。

³³林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 17。

³⁴聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》(南投：光慧文化，2018 年)，頁 58。

³⁵北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》(新北：正一善書出版社，2017 年)，頁 1。

³⁶自古以來，即有多部佛教典籍稱六祖為慧能大師，如「慧能大師俗姓盧氏少失其父負薪供母因店聞客誦金剛經心有所悟感客奉銀供母令往黃梅參五祖忍大師因呈心偈知有所悟密付衣法也」見釋普瑞集：《華嚴懸談會玄記》卷第二十四，CBETA 電子佛典 2016，X08，no.0236，p0274，c08；「第六祖慧能大師云。」見釋智覺禪師延壽集：《宗鏡錄》卷第九十七，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2016，p0940，a22；與「第三十三祖慧能大師」見釋道原：《景德傳燈錄》，CBETA 電子佛典 2016，T51，no.2076。但經一貫道崇德學院陸校長親自到六祖的故鄉，確定六祖之名是惠能，與《道脈傳承錄》所批示一致，故今後應以惠能為準。

代祖楊還虛、徐還無二祖著〈寄合堂書〉，收錄於《金不換》：「達摩祖西來大意，神光祖錯悔心欺，普庵祖後皈法旨，曹洞祖拋財散貲，黃梅祖九道大誓，慧能祖不顧身軀」³⁷可知普庵三祖，曹洞四祖之稱，在十三祖甚至更早之前已流傳，之後的文本只是沿用而已；為了釐清一貫道的道統，一貫道崇德學院在校長陸隆吉點傳師指示下，動員全校師生分組搜尋與研究一貫道東方後十八代祖師的相關文獻，並由廖玉琬教授主筆研究與總結，立足在一貫道的觀點，以《道脈傳承錄》為骨架，輔以一貫道發一組訓文及東方後十八代祖之十二祖、十三祖、十五祖等著作，於中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會發表〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，指出「三祖普庵應即是僧璨，可能是不同時期的法號或是道場之名，絕非是南宋的普庵禪師；曹洞可能是四祖道信的別號或是道場之名，也絕非是六祖以後的曹洞宗。」³⁸以上文本所列歷代祖師請參附表二。

第二類、詮釋根源(根據)性文獻的一貫道前賢著作，屬於道中前賢的繼承、體悟、修辦心得或文獻彙整，如林長圳《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》與《天道弟子修持五大重點》、慕禹（林萬傳）《一貫道概要》、光慧文化《天命明師的印證》等。

第三類、學術界探討一貫道的相關著作，如宋光宇《天道鉤沉》、鄭志明《先天道與一貫道》等。

第四類、相關論文，學位論文如林浴沂《一貫道天命道統傳承的研究》、陳立人《論一貫道所傳之「道」》，期刊如：謝居憲〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉、廖玉琬〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉、施春兆、謝居憲、陸隆吉〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉等。

第五類、詮釋學、神學、哲學與宗教學等著作，以為參酌輔助理論基礎，如陳榮華《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》、Louis Dupré 教授著，傅佩榮譯《人的宗教向

³⁷袁退安祖師原著、林立仁整編、王見川提供：《金不換》（台北：慈琳文化事業有限公司，2000年），頁425。

³⁸廖玉琬：〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》，（南投：一貫道崇德學院，2017年12月），頁3、4、7、8。

度》、鄭志明《傳統宗教的文化詮釋：天地人鬼神五位一體》等，但無關主論，故並未多方參酌。

二、問題省思

釋題已點出一貫道近百年來的傳佈非常快，或被歸類為濟度型宗教³⁹，已傳至八十個國家以上，尤其在臺灣有些組線更已經建立制度化，遵循「道之宗旨」、「盡人道達天道」⁴⁰，對社會產生很大影響，包括推行孝道、推廣讀經、鼓勵素食、帶動齊家修道、建立大同世界等移風易俗的行動，十分值得關注與進一步研究，尤其攸關在一貫道能否得真道、修真道(乃至成道證果)之相關核心議題，絕不可含混，必須仔細研究、以真論真，以供世人參酌。

從上述文獻分類之一貫道根源(根據)性文獻的回顧舉例，可知其與本論文有關義理確實前後一貫，天人一致，可為本論文之論述根據無虞，詳細論證請參閱第二章；然後續仍須與三教經典之奧旨比對；而在詮釋根源(根據)性文獻的一貫道前賢著作，與相關論文、期刊方面，有重要參酌之立論，但是否能照參，必須加以明辨。

至於學術界探討一貫道的相關著作，與詮釋學、神學、哲學與宗教學等著作，則為提供外界檢視一貫道，或豐富對一貫道的論述，以及提供比較或會通一貫道與各教之理論參考，以避免只站在一貫道內部自說自話，例如《人的宗教向度》是 Louis Dupré 著(傅佩榮譯)，對於宗教、哲學與科學提出他的統合觀點：「未來的宗教將容許各大傳統互相交談，否則無一能夠倖存。」⁴¹此是宗教會通、打破宗教藩籬，為全人類共同福祉而努力的理念，如同「全球倫理宣言」起草人孔漢思說：「沒有宗教間的和平，就沒有世界和平。」⁴²所主張，也是一貫道的宗旨：「闡發五教聖人之奧旨，……挽世界為清平，

³⁹參考陳進國：《救劫－當代濟度宗教的田野研究》一書的用詞，但一貫道內部並不自稱為「教」，而是「道」，據研究其稱呼除了凸顯道的本源義外，乃為避免與其他宗教產生分別心，而能達「道教一如」的境界義。一貫道之濟度是指仙佛與道親天人共辦，救渡眾生得道超生了死、解脫輪迴，以至究竟成道證果。

⁴⁰仙佛合著：《道之宗旨聖訓》(台中：光慧文化事業，2015年)，頁121-129。

⁴¹Louis Dupré 著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》(新店：立緒文化，2006年)，中文版序頁8。

⁴²慈濟基金會：〈宗教和平的氣象〉，2018年9月1日，取自：<http://www.tzuchi.org.tw/%E8%AA%8D%E8%AD%98%E6%85%88%E6%BF%9F/item/5938-%E5%AE%97%E6%95%99%E5%92%8C%E5%B9%B3%E>

化人心為良善，冀世界為大同。」⁴³所指出：五教聖人之奧旨是互通的，共為挽化世界和平、人心良善、世界大同而努力。他又說：「宗教哲學可以有二層意思：一是對宗教現象作哲學反省，二是對宗教理論作哲學考察。」⁴⁴及「國內某些學者以為信仰有礙學術研究，其實並不必然如此。……凡是屬於生命的學問者，首要條件是研究者主體的付託與契入。」⁴⁵相應天然古佛慈訓：「培德，復其本來；培者非以求謀營取，本源性靈觀心自得，外行而顯道在其中；時人學問多理論，不求躬逮，能言善道，未培德先造虛名，功亦減半。」⁴⁶與前述白水聖帝於一貫道崇德學院第一期先修班慈訓：「教育培養的非是讀書人，乃是實踐者。」再對照學術界對於一貫道有某些誤解、不了解或不同見解，或自以為洞見一貫道(依宗教團體的概念)的盲點，若單以學術角度而未得道入道，雖然同受大道包覆，恐是無法真正入門研究天命道統與得、修真道的，因為真道必須真得、真修且真行，乃能解悟而證悟，故而同理可證，尚未體悟的一貫道道親也無法究明這個主題，即如《論語·子張》：「夫子之牆數仞，不得其門而入，不見宗廟之美，百官之富。」⁴⁷他也對於哲學的功能指出：

哲學根本上是對經驗作終極的反省。……神學家在信仰的範圍中從事反省：他並不質疑根本的信念。相反地，哲學家應用一切材料，但並不以任何信念為當然可靠。他的職業信念止於他自己獲得的結論。……哲學家所能做的，僅限於證成：有意義的宗教肯定是「可能的」。⁴⁸

說明哲學家對宗教而言，僅限於證成宗教有意義的可能性，而非依信念而行的實踐者，除非他同時也是神學家、宗教修行者或修持一貫道的道親，因後者強調知行合一，即所謂邏輯推理並不能令人達到目標，雖然它有益於理解目標，這也是研究者以為純粹

7%9A%84%E6%B0%A3%E8%B1%A1。

⁴³仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 121-129。

⁴⁴Louis Dupré 著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，譯序頁 12。

⁴⁵Louis Dupré 著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，譯序頁 15。

⁴⁶天然古佛：《培德班仙佛聖訓》，(新北：發一天元長聖道場，2019 年)，頁 1。

⁴⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·子張》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 88。

⁴⁸Louis Dupré 著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，頁 35、36。

的哲學家無法止於至善的原因。再者，他對於科學的反省指出：「宗教現象既不是純粹客觀的，也不是純屬主觀的。……宗教現象並非在科學上可以否證的；澄清其起源並不能使人得知其本質。」⁴⁹他的觀點當頭棒喝迷信科學主義者，因為科學無法檢驗宗教現象的主觀層面。接者他並以密契經驗來統合宗教、哲學與科學：

一切宗教意識至少在初起時，都帶著密契的性格，密契經驗是宗教生活的最精純形式。如果恰當理解密契主義，……，將使各大宗教之間的溝通與和諧，重新有一個穩固的起點與溝通的基礎。⁵⁰凡是想把宗教現象化約為一種純屬主體的經驗或一種可以實證分析的「客體」，都是明顯的誤導。⁵¹

密契經驗或謂感動、感應、證悟是宗教生活最精純的形式，各大宗教的教法與氛圍各自攝受其有緣人，這並非哲學與科學的客觀評斷所能完全影響的，也不是各教自己的主觀可以完全掌握的，因此，各教如能站在互相理解、分工合作的穩固基礎，並以努力提升自己來做良性競爭，自然互相拉拔；而提升自己之方，除了宗教神學的主觀自省外，更可善用哲學與科學的客觀檢視，參酌其他各教、各界的優點，這也符合一貫道「道之宗旨」：「闡發五教聖人之奧旨，……己立立人，己達達人」⁵²，此宗旨可能成為普世與各教之共同宗旨，一貫道與各教都把五教聖人之奧旨闡發出來，當是天下萬民之幸，亦是符合上帝造物主的天意，即是體天應人之道，孟子曰：「盡其心者，知其性也；知其性，則知天矣。存其心，養其性，所以事天也。」⁵³當人人存心養性，回歸無私的天性，己立立人，己達達人，方為真正事天(上帝)之道，這是孟子時代下學人道而上達天道的修道進路；然一貫道近百年來，在各大傳統宗教樹立千年以上的環境條件下，傳佈非常快速，是否是上帝天命在茲的直接引領，降道大開普渡，令人可以直接上學天道而下達人道所致，值得各界省思與探究。

⁴⁹Louis Dupré著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，譯序頁 19。

⁵⁰Louis Dupré著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，譯序頁 20。

⁵¹Louis Dupré著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》，頁 39。

⁵²仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 121-129。

⁵³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·盡心上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 1 97 冊，頁 182。

三、問題意識

綜合文獻回顧提出以下八個與本論文相關的問題面向：

(一)、天命真假與天命金線

一貫道稱得其憑藉著天命金線的連繫所傳之道可以令人超生了死⁵⁴，然而，假使未循根而離開金線或傳道天命是人為假造的，那這樣的一貫道還能令人「得真道」、超生了死嗎？還能「玄祖沾光」⁵⁵嗎？是否任何知道一貫道傳法的人都可傳道？所以，天命金線的連繫是一貫道的命脈？沒有天命金線的連繫就不能直接傳授一指超生、脫輪迴苦海的大道嗎？一貫道稱求道得明師一指即「得真道」，不用修就可超生了死，真的這麼容易嗎？有什麼印證？

何謂天命金線，一貫道道親都了解嗎？如果不了解，或不完全了解，會影響得修真道與成道證果嗎？以及不了解天命金線真實義的一貫道道親渡人有效嗎？由於一貫道宣稱「先得後修」⁵⁶，研究者以自己親身經驗以及二十多年來在一貫道的經歷得知：剛得道入道的新道親，甚至在道場很久的道親，有的也不了解或不完全了解天命金線，但是，只要成為道親即可引人求道，助人得道超生了死，何以如此，實有探究之必要。

林長圳老點傳師提出：傳道明師的意涵包括道統真傳、天命真傳與性理真傳；天命金線之連繫者即是傳道明師或代理天命者；天命金線之真傳，是傳授超生了死、超氣入理之大道心法；⁵⁷以上可否歸結天命金線的意涵即包括三個真傳－道統真傳、天命真傳與性理真傳？但道統真傳與天命真傳有何差別？

陳立人先生指出：「『天命』是一貫道教義的核心所在，歷代祖師傳道佈教的基礎就構建在這『天命真傳』的概念上，如果『天命真傳』有了問題，那整個一貫道的信仰體

⁵⁴「眾生若能修一貫大道，積德感天，在生前逢凶化吉，……。死後超生，得脫輪迴。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁10。

⁵⁵「建功積極，玄祖沾光。」仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【為什麼要求道】》，頁9。

⁵⁶「吾人入道，純為修道，所以入道之後，須有修行之功夫。」是謂「先得後修」。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁3。

⁵⁷林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁12。

系也就崩潰了。」⁵⁸、「一貫道是當前唯一擁有天命的宗教，……是唯一能救人脫離苦海的大道，就是所謂的『天命金線』。」⁵⁹、「而點傳師是奉明師之命，代表明師傳道，當然亦有天命在身，也是脈脈相續的『天命金線』。」⁶⁰、「道以天命的方式脈脈相續，建構了六十四代的道統譜系。」⁶¹；但「一貫道是當前唯一擁有天命的宗教」，若從道內立場，依真理、內涵的概念來說，是否應更正為「一貫道是當前唯一擁有天命可直接傳道，令人先得道而後修道的道場。」為允當？若從道外立場，依宗教團體、表象的概念來說，是否應更正為「一貫道是當前唯一擁有天命可直接傳道，令人先得道而後修道的宗教。」為允當？因為各大傳統宗教也是奉天命而立教，如道、儒、佛三教所奉的教主、聖人都是一貫道歷代的天命道統祖師！且該文並未處理一貫道師尊/師母，即第六十四代祖師成道回天之後，如何繼續提拔點傳師脈脈相續「天命金線」的關鍵核心問題；又「明明上帝派遣明師應運降世，普傳先天大道性理真傳，……這些明師就稱作『天命明師』。」⁶²論及明師是明明上帝所派，但明明上帝是藉著開沙傳遞聖訓，如文中引用的《皇中訓子十誡》，成書發行於民國三十年，是一貫道在大陸時期一貫道師尊成道前的訓文，乃至 1975 年一貫道本代師母也成道回天，之後如果明明上帝未再藉開沙傳訓，「天命」又如何傳布到人間？

(二)、一貫道道統天命金線之沿革

《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》內載「歷代道統天命金線之沿革」⁶³，乃參照《道統寶鑑》，今後還能適用嗎？廖玉琬教授指出：因《道統寶鑑》的許多敘述，被批判缺乏史實與歷史的合理性，且作者不詳，而主張屏除以之為一貫道道統之依據，改為依濟公活佛指示以《道脈傳承錄》為憑。她認為一貫道道統，過去因在一貫道內大多是口耳相傳，未有整理完全的文獻，且說法不一，以及祖師傳承時間上有不連貫的情

⁵⁸陳立人：《論一貫道所傳之「道」》（嘉義：南華大學宗教學研究所碩士論文，2016 年 5 月），頁 49。

⁵⁹陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 103。

⁶⁰陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 103。

⁶¹陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 124。

⁶²陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 103。

⁶³林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 140-142。

況，引起學術界不少的探討與質疑，如楊流昌《天道傳奇》認為一貫道的道統傳承，所謂東方 18 代、西方 28 代及「老水還潮」前 6 代，是為吸引人們信仰而杜撰出來的美麗傳說。⁶⁴宋光宇認為一貫道的道統說，所謂東方十八代、西方二十八代，以及禪宗六祖，照治史學來說是「假歷史」，但其既已形成，且廣泛流傳，就不能以「假歷史」為藉口而抹煞，而必須從別的角度來探索其含意。⁶⁵

問題是：道統是誰訂的，是人還是天？以及如果一貫道道親不確知自己是否接續正確的道統，肯認得真道嗎？如果「得真道」的道親，尚未明心見性，卻能解脫分段生死的輪迴，那麼道統只是美麗傳說嗎？

(三)、「道降火宅」之「道」的定義

林長圳老點傳師舉五祖弘忍傳道給六祖惠能時囑咐：「有情來下種，因地果還生，無情既無種，無性亦無生。」來說明以後傳道的場所是在有情的世間，而非無情的空門，是謂「道降火宅」；⁶⁶如同《道脈傳承錄》：「黃梅孝僧弘忍渡，惠能確米見功夫，……儒起釋終火宅入，日後三期開普渡。」⁶⁷說明從六祖惠能以後，傳道的場所已經進入火宅有情的世間；但對此《道統寶鑑》：「道落火宅，儒起釋終」⁶⁸，學者從一貫道強調三教合一的視角來理解其達摩至今的道脈傳承，以三組祖師群為代表，象徵教派化三教的三階段：教派化佛教（禪宗，達摩初祖到六祖惠能）－教派化金丹（丹道，黃九祖到十三祖）－教派化儒教（易學、天命，十四祖⁶⁹到十八祖），而將七祖視為禪宗到丹道的過渡

⁶⁴楊流昌：《天道傳奇》（香港：中國評論學術出版社，2011 年），頁 20。廖玉琬：〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，頁 2。

⁶⁵宋光宇：《天道鈎沉》（台北：元祐出版社，1984 年），頁 101。

⁶⁶林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 14-16。

⁶⁷聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄（增訂版）》（南投：光慧文化，2018 年），頁 49。

⁶⁸未詳：《道統寶鑑》（臺南：大千世界出版社，1986 年），頁 19。

⁶⁹一貫道真正轉為儒家修法是從十五祖王覺一開始，而非十四祖。十五祖王覺一說：「今三會儒家管一貫大道徹人天，……開荒法傳離坎不同中庸一貫傳，又握苗又助長千百無一結大丹」，說明從十五祖開始才轉儒家修法。北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 38、39。從十五祖自述：「至二十七歲，蒙洱東萬春劉師之引進，得山西鶴天姚師之指示，入室靜坐，涵養本源，由定靜而悟大化，始知心源性海，三教合轍，登峰造極，萬聖同歸。」可知十五祖經十四祖指示的修法仍是入室靜坐，必須先修後得，與十五祖所傳先得後修的儒家修法不同。〔清〕北海老人：《理數合解》（上海：愷自邇路明善書局，1885 年著作），頁 89。

期，至於羅八祖則真正象徵「道興火宅」，將「道興火宅」解讀為「丹道流入教派，在火宅中修行」，目前學界的共識也認為三階段中間這一階段為丹道一脈；⁷⁰顯然林老點傳師對「道降火宅」的見解與學者是不同的，前者的「道」是指能令人超生了死、成道證果的道，是亙古一貫的道，而非專指「丹道」的修法或指其他任何法門，這即是本文要探討的一貫道得修真道的「道」，它並非指某種教派或修持的法門，而是三教或萬教追求的最高境界，由此可見，一貫道內與學界某些學者對於「道降火宅」之「道」的定義是有不同的，且更要強調一貫道稱：其始終以來奉天承運要辦的是傳授一貫真傳、令眾生超生了死的「道」，而非在創立一個新的宗教或教派。

(四)、一貫道的教義粗糙嗎

《先天道與一貫道》是鄭志明教授 1989 年出版的著作，自述他在讀高一時，主動參加一貫道，並體驗到生命存有的本然存在，因為一貫道對「自性本心」的肯定，而在一貫道待了將近二年，後來因覺得一貫道的教義粗糙而離開；他認為一貫道強調大自在的開悟，但細節上都忽略了；⁷¹以下羅列他大約 30 年前所提與本論文相關的問題如下：(針對以下問題，將回應於本文第二章第二節 天命金線義理辨正，與第三章 辨明天命金線之效用與傳承)

1. 天命與自性老中

鄭教授認為，既然將老中視為我們本自潔淨的自性，為何又要強調金線的必要性？這二者很難溝通在一起；⁷²「天命」是一貫道的教義核心，整個教團的發展基礎就建立在「天命真傳」的概念上，問題是「天命金線的道才是真道」的命題與其談「道」的普遍性與無私性是否相互衝突？「天命」概念也是教派分裂的根本原因，以及天命真傳有

⁷⁰李豐楙：〈化身與道統：教派宗教中祖師源流的三教合一問題〉，華人宗教研究第 5 期(2015 年 7 月)，頁 42-70。

⁷¹鄭志明：《先天道與一貫道》(板橋：正一善書出版社，1989 年)，頁 5-13。本書是鄭教授的舊作，或許其對相關論點後來有所調整，但因此書提供諸多問題意識，對本文論述之激發與完備貢獻良多，或許也有人贊同其見解，或對一貫道有類似疑問，故仍頗具引用價值。

⁷²於本文第二章第二節 天命金線義理辨正與第三章第一節 辨明天命金線的效用，回應之。鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 14。

無客觀檢定的標準呢？⁷³一貫道由「天命真傳」強調其天啟性的唯一真理，使得一貫道成為一種挑戰性的宗教團體，類似西方神啟式的宗教形態。⁷⁴一貫道所謂「金線」，即是指其天命的道統；據「道統寶鑑」一書，其傳承譜系就內容而言，可分成三部分：神話傳說、歷史文獻的綜合演繹、民間信仰的祖師傳承；比較引起爭執的是六祖惠能以後的道統說，七祖、八祖究為何時人頗引起爭議；其次傳承譜系經常「別出為宗」，如一貫道與先天道的差別在十四祖，據一貫道說法是：十三祖以後道統混亂，天命在隱顯之間，而有五老哲理系統，而後道統暗轉山西姚鶴天，但是天命根據什麼標準來移轉，民間宗教大多停留在主觀的認定而缺乏客觀的準則。⁷⁵

鄭教授認為，傳道儀式的神秘化，不准外人參觀，也不可洩漏三寶，這種做法與「自性老中」的觀念是背道而馳。⁷⁶「自性三寶」強調心外無佛，離身無道，主張玄同於道的主體修養，但並不能完全擺脫「天命真傳」的基本教義，其倫理行為背後的價值判準，不是來自於自性良心的道德價值判斷，而是經由其所信仰的最高主宰的意識形態，傳達給信徒絕對服從的無上命令。⁷⁷一貫道目前所展現出來的教義內涵能符合思路綿密應機親切的要求嗎？教義應客觀化。一貫道欲標舉為純正宗教，必須先轉變民間宗教的秘密性格，將保守退縮的外在形式轉變為神聖高尚的客觀法則，將秘傳三寶的儀式客觀化，昇華為對神聖儀式的無限敬愛。一貫道不宜在「天命真假」的限制下，造成一言堂的形態，或者是仇恨式的對立；或許可以採取類似佛教會與道教會的組織，統合性的聯誼組織，讓其成員保有充分的自主性，而各支線也能讓其組內的宗教英才自立門戶，使教團客觀化。⁷⁸

2. 一貫道的天道觀

鄭教授認為，一貫道早期經典對「道」的詮釋，大致分成四義：神性義、運命義、

⁷³於本文第三章，回應之。鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 21-25。

⁷⁴鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 87。

⁷⁵鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 88-91。

⁷⁶鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 23。

⁷⁷鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 95-97。

⁷⁸鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 99-103。

自然義、德性義，繼承中國旁通統貫的哲理智慧，可是就其核心思想而言，是扣緊在宗教意味的宇宙意識上，將「道」視為一有意志、無所不在、具有智慧與無上權威，能代表人間正義公理的存有，而不是落在理智反省的哲理思辨上加以調和融通。就其形上意境而言，環繞在神性義的道體觀上，引申出解脫生死離苦得樂的宗教性功能，喪失了心學由良知本體說知行合一的實踐精神；神性義、運命義、自然義、德性義是道不同的四個面向，是中國形上學不同的詮釋體系，可是一貫道將運命義、自然義、德性義的「道」，被重新利用與組合(附屬)到神性義的「道」上，宗教信仰凌駕知性的理念。一貫道早期典籍，大量引用儒釋道的文字與觀念來陳述其宗教理念，而其用來詮釋信仰本質與修道心法的文字，往往被斷章取義與穿鑿附會來自圓其說，不僅未能相應其原有的開創性精神，反而蘊育著背反的矛盾性質，擠壓出純為宗教利益的神話式語言。⁷⁹

鄭教授認為，一貫道肯定天道是存在界一切價值理序的形上原理，又具有至上主宰的人格神性質，其本質同時包含「有」、「無」二個概念，如稱其至上神為「玄玄上人」、「明明上帝」、「無極老母」，前二個字「玄玄」、「明明」、「無極」即是空靈的「無」，後二字「上人」、「上帝」、「老母」則是實體的「有」，在教義上由「天道降世」到「天命真傳」，其內涵始終停留在「有」的形態上，與傳統形上智慧的空靈「無」的妙境形態，是有一段距離的。⁸⁰

(五)、如何理解明師一指可令人超生了死

陳立人先生的《論一貫道所傳之「道」》論文很完整地介紹道與一貫道，以「道」貫穿全文，將一貫道的道，分成「道之體」、「道之相」、「道之用」、「道之聖」四重意義加以闡釋，⁸¹是近代對一貫道的道義理論作較深入與完整探索的著作，但對於一貫道的得真道、修真道與天命金線的真義，還有待後續研究，例如：該文提到「王覺一強調，人若要返回永生的理天，就必需要接受明師指點，才能得到無極理天之大法，這就是『一

⁷⁹鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 67-76。

⁸⁰鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 82、83。

⁸¹陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 9。

貫心法』。」⁸²與「一貫道中常用來形容求道點玄關重要性的一句話，就是『明師一指，超生了死。』」⁸³但如何理解明師一指可令人超生了死？

(六)、天命金線與三曹普渡的關係

一貫道稱其奉天承運辦理三曹普渡，⁸⁴上渡河漢星斗氣天諸仙、中渡人間芸芸眾生、下渡地府幽冥鬼魂，是包含在天命金線的內容裡嗎？又與一貫道的得真道以至成道證果有何關聯？是否因為三曹普渡而容易一世修、一世成？

(七)、為何一貫道傳佈這麼快

一貫道稱自 1905 年起，由路祖中一掌道，開始進入白陽期；⁸⁵1945 年底始傳臺灣，至今七十餘年，再從臺灣快速傳至世界五大洲八十個國家以上，這是一時宗教熱，還是道真、理真、天命真？是古今皆有，還是應時應運？是個人魅力，或者諸多道中領袖與誠心道親修辦等持所致，還是強有力的天命主導、天藉人辦、天人共辦？或是靠「剽竊」各教經典或法門的附佛外道所致嗎？⁸⁶濟公活佛、中華聖母在一貫道批示《道脈傳承錄》：「正法眼藏天命在，三期普渡一脈開」⁸⁷、「時轉白陽初，中一祖奉旨，中節護代理，弓

⁸²陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 102。「止之之法奈何？學者必訪求真師，指點詳明，超氣離象，洞達神明，得其明德至善之所在。」〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 7。

⁸³陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 106。

⁸⁴「一貫道普渡性靈之範圍極廣，上可以渡天上河漢星斗；中可以渡人間芸芸眾生；下可以渡地府幽冥鬼魂，此之謂三曹齊渡。」「此時正應三期末劫，三佛治世，故有三曹普渡之事。」是為應時應運。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 8。

⁸⁵「老祖師於清光緒三十一年三月十五日奉天命掌白陽天盤」，清光緒三十一年是 1905 年。福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》（彰化：光明國學出版社，1996 年），頁 6；「路中一繼任十七代祖，光緒三十一年(1905)，另有一說是 1919 年。」中華民國一貫道總會：《一貫道百年大事紀》，頁 25。本文以白水老人筆記《祖師師尊師母略傳》為準，因師尊張光璧於民國四年求道，是路祖中一的弟子，故可知路祖於民國四年以前已經成為祖師，而 1919 年是民國八年，不予採信。福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 13-14。

⁸⁶例如：「一貫道乃歷經數百年，吸取多種民間宗教之內涵，糅合演變而成的信仰組織。……其道統傳承及教法理論是標榜三教一致、兼收並蓄，並依虛妄想像的『先天之道』一以貫之；近代又擴大其範圍為五教合一，表面看似具備『理一而分殊』的哲學創見與宗教體悟，若細析其名相與觀念，卻不外乎『剽竊』的本質。凡是在宗教上有信眾有市場的宗教，一貫道都要竊來充實、妝點自家門面，卻不問他教是否同意，此舉已招來佛教信眾與基督教徒的破斥；雖然部分一貫道人士也有回應，但所作的解釋與引證，徒然又一次自信己意地曲解與強辯，越描越黑，不能圓場。」見江正崇、張火慶：〈一貫道的「剽竊」本質—以「彌陀淨土」及「正法眼藏」為例〉，正覺學報第五期(2011 年 12 月)，頁 123。

⁸⁷聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 54。

長子系責，白水老人付，母德師恩留，天命瑩如接，大道展鴻圖」⁸⁸是否可為解答？

(八)、一貫道是「修辦等持」的真傳統

一貫道只是民間教派或民族宗教的小傳統，或是新興教門，還是一貫道自稱擁有「道統真傳、天命真傳、性理真傳」的真傳統？一貫道以中華道統文化之傳承與創新者自許，至 2017 年已經在臺灣舉辦八屆「中華道統文化的傳承與創新國際學術研討會」，冀以帶起國際學術界研究並關注一貫道與中華文化的傳承與創新，幾年以來確也串起兩岸主要研究一貫道的學者與一貫道場間的學術交流，增進互動與了解。

一貫道《道脈傳承錄》載：「太公倒裝清虛祖，三教合一歸真路」⁸⁹，是故採取三教合一的一貫道，其修持功夫必然含攝三教為用，且以其特有的三寶心法為核心，在其稱此時是應時應運的三曹大開普渡時期，發展迅速，幾十年間普遍全球。本文第五章將以一貫道《神課》聖訓為藍本，來探討一貫道含攝了哪些三教修持功夫，並加以融通與廣新？並探討一貫道透過活動渡人辦道，有修持功夫嗎？透過禮樂教化，有修持功夫嗎？參禪打坐是一貫道的修持功夫嗎？

過去以來一貫道所講的修持功夫，包括：三寶心法、謹守佛規、內外功的修持、修道課程，還有傳承三教的修持功夫，如儒家的大學「三綱領、五步驟、八條目」、三綱五常、五倫八德、三省四勿、三畏九思等；佛教的持齋、四聖諦、八正道、十二因緣法、六度萬行等；道教的火候等；但因內容繁多，一貫道弟子不易掌握，林長圳老點傳師有鑑於此，依數十年修道、辦道心得寫成《天道弟子修持五大重點》一書，其五大重點是「叩首禮拜真義、懺悔最好時機、行功了愿殊勝、內聖修持功夫、天命金線連繫」，⁹⁰大部分探討內容也與《神課》互相呼應，可為參酌。

⁸⁸聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 58。

⁸⁹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 51。

⁹⁰《天道弟子修持五大重點》之叩首禮拜真義對照於《神課》之禮節、懺悔最好時機對照禮節與心念、行功了愿殊勝對照功德、內聖修持功夫對照品格、天命金線連繫對照三寶心法之授受與修持，與「十五條佛規」之遵前提後、不亂系統，但其尚有天命道統之傳承部分，除了以德載道與品格、功德有關，其餘並不在此修持功夫之論述範疇內，參林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 1-106。

探討一貫道的修持功夫要以《神課》聖訓為藍本，乃因濟公活佛⁹¹在一貫道場開沙批訓云：「佛由人修，成神仙、做佛聖，有必要完成之功課；七門功課皆精透，自修持，細細參想，改過遷善；遇疑惑，從中求解。」⁹²希望一貫道道親「修持入門，日日參研，切磋琢磨，用心專精，一門深入。」⁹³七門成神仙、做佛聖必要完成之功課即品格、功德、火候、禮節、心念、戒律、願行，本文將之歸納為「內聖」與「外王」兩類修持功夫，並逐一探討之；再者，一貫道《道之宗旨》：「己立立人，己達達人」⁹⁴，即強調修道立己、辦道立人；林長圳老點傳師也說：「這期修辦真道，要正己成人，……，以行功立德、了愿返鄉為最高菩薩乘，所以菩薩乘既是修道又要辦道。」⁹⁵在《神課》聖訓中，品格、功德也在同篇聖訓，品格是在修道中辦道、功德是在辦道中修道，因此，可否比觀《六祖大師法寶壇經》之「定慧等學」，⁹⁶歸結一貫道修持特點為「修辦等持一即修之時，辦在修；即辦之時，修在辦」？

第四節 研究方法與步驟

誠如佛教六祖惠能大師云：「教是先聖所傳，不是惠能自智。」⁹⁷故本論文是研究者與題目的對話紀錄，參酌一貫道仙佛聖訓、歷代祖師著作與一貫道前賢著作，及三教經典，為主要文本，加以自己體悟與參考過去以來相關學者專家之研究，期能循著佛佛唯傳、師師密付接著說。本論文主要採取文本分析，引用或詮釋仙佛聖訓與經典、著作來互證與立論真理，非「以教解經」或「六經注我」，而是「文以載道」、「以經證道」，因

⁹¹在一貫道場降壇批訓之濟公活佛與在其他民間宮廟濟世之濟公活佛，名雖相同，但實不一定相同，前者是理天的仙佛，後者可能是氣天的代理神。

⁹²濟公活佛：《神課·願行》，頁 52。

⁹³濟公活佛：《神課·願行》，頁 52。

⁹⁴仙佛合著：《道之宗旨聖訓》（台中：光慧文化事業，2015 年），頁 128、129。

⁹⁵林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 6。

⁹⁶「定慧一體，不是二。定是慧體，慧是定用。即慧之時定在慧，即定之時慧在定。若識此義，即是定慧等學。」〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0352，c13。

⁹⁷〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0350，a02。

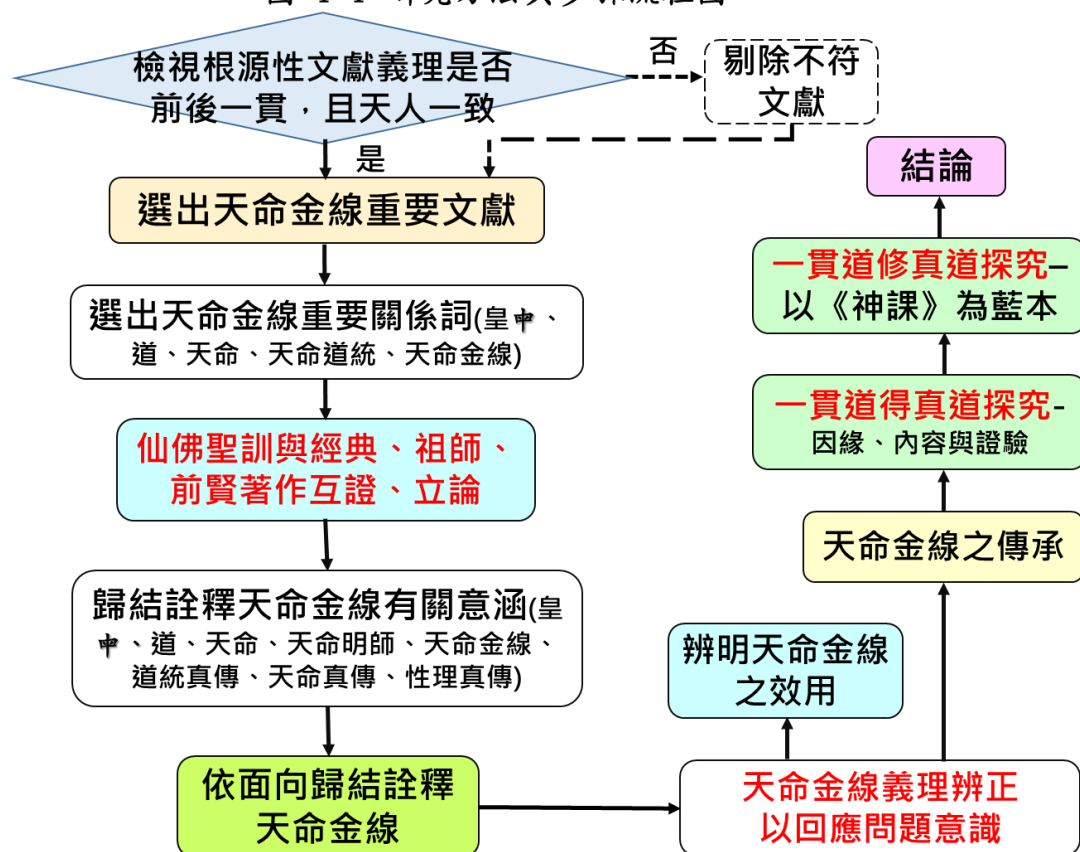
為「有上帝才有天道，有天道才有聖人，有聖人才有經典，有經典才有教化。」⁹⁸亦即聖人「因道以立教」，「道一而教多」；⁹⁹再輔以各方文獻回顧，與研究者之體悟，推理演繹或歸納而證成；內容將扣緊天命金線，並循之開展至因得真道而能修真道，以真論真，以探討義理為主論，相關現象為輔證。

研究步驟：其一，先將「天命金線之意涵」理解清楚並明確詮釋：依照根源性、系統性、一貫性的原則，擇出皇中、道、天命、天命道統，與金線、天命金線諸名詞，再根據一貫道自身根源性文獻，輔以詮釋根源性文獻的一貫道前賢著作，與三教經典等，逐一從文本篩選、解析來互證與歸結(歸納總結)其相關意涵，如：小結以上根據《皇中訓子十誡》與《一貫道疑問解答》，並參照《道德經》、《論語》、《孟子》、《四書章句集注》、《天道弟子修持五大重點》歸結出：(一)、「皇中或稱上帝」，是超然絕對的，也是超越各教藩籬並編排腳本、統包一切與各教的至上唯一最高主宰，又等同於萬有根源的道；這是道的「神性義」(至上主宰)與「運命義」(編排腳本)。進而歸結詮釋天命金線有關意涵，包括皇中或稱上帝、道、天命、天命明師、金線、道統真傳、天命真傳、性理真傳，與依面向歸結詮釋天命金線，詳見第二章第一節；其二，並以之為基礎來開展「天命金線義理辨正」，以回應相關的問題意識，詳見第二章第二節；其三，「辨明天命金線所產生的重要效用」，以及「天命金線非常重要的傳承議題」，詳見第三章；其四，進行「一貫道得真道探究」，詳見第四章；其五，「以《神課》為藍本來探究一貫道之修真道」，詳見第五章；最後，做「結論」完成本論文，詳見第六章。研究方法與步驟流程圖，如下：

⁹⁸三峽靈隱寺：《孔子與道統文化》(新北：天道之光出版社，2015年)，序頁(1)。

⁹⁹林安梧：《新道家與治療學—老子的智慧》(新北：臺灣商務印書館，2006年)，頁273。

圖 1-1 研究方法與步驟流程圖



然對於原典或文本的詮釋，除參考古往今來諸家的注釋或論述外，當大家所見殊異或未明時，研究者會以對道的體悟或理解來詮釋之，因為經典本即是古聖體道的紀錄，是用來證道的，也參酌傅偉勳先生在「創造性詮釋學」方面的省思，「詮釋活動必須開發經典潛蘊的各種可能的意涵，從中發現最有詮釋理據或強度的深層義蘊或根本義理出來。」¹⁰⁰亦如陳榮華先生言：

無論在數學、邏輯和自然科學，我們都要求對相同的課題得到相同的知識，此所以這些學問要求方法的指導，由方法保證客觀的知識。可是，在探討人文學的作品時，我們卻不希望得到相同的知識。……因此在詮釋人文學的作品時，是要得到不同的理解。但方法總是讓我們得到相同的理解，因此人文學的思考要擺脫方法的支配，以求獲得作品的新意義。¹⁰¹

¹⁰⁰袁保新：〈再論老子之道的義理定位——兼答劉笑敢教授〈關於老子之道的新的解釋與新詮釋〉〉，《中國文哲研究通訊》，7卷2期(1997年6月)，頁153。

¹⁰¹陳榮華：《高達美詮釋學：〈真理與方法〉導讀》(臺北：三民書局，2011年9月)，頁2。

雖然說對於人文學的思考要擺脫方法的支配，以求獲得作品的新意義、深層義蘊或根本義理，但也不是隨興任意解之，如陳榮華先生言：「根據海德格，傳統哲學從古希臘柏拉圖開始，已強調詮釋者的主動性、主宰性或統治性。詮釋者早已選取一個方向、立場或規則，然後往前把握對象的意義，即使自稱客觀的詮釋者，也是在詮釋前，早已限定自己的『客觀』立場。」¹⁰²等同於鍾雲鶯教授所說的「以教解經」：「為了因應信仰核心的需要以及教義的闡述，對於經典的解釋，符合教義之說恐怕比符合經典原意還來的重要。」¹⁰³鍾教授此之見解雖有其觀察所見，但如比之於宋明理學與心學的興起，改變以「訓詁考釋六經」為主的注疏之學，促進中國經學及整個中國思想文化的「創造性」持續發展，即理學對經學的改造，完成理性主義的文化超越而言，¹⁰⁴似顯短見；也同時回應陳進國教授有關一貫道「六經注我」式的以教解經，「自由誤讀」經典所可能造成的「信仰霸權」的評論。¹⁰⁵不過，如陳榮華言：「理解雖然不受方法的限制，並不表示它完全沒有限制……。根據高達美，約束我們理解的，不是外在的方法，而是當時的作品。」¹⁰⁶高達美主張的詮釋是詮釋者與文本的對話過程，是詮釋者排除不適當的前見，保留適當的前見，以與文本意義融貫的過程；當彼此融貫，就是詮釋的完成。¹⁰⁷

總之，經典具有闡道、證道的功能，即「文以載道」，故任何解釋當以合道為最高原則，即「以經證道」，一貫道張光璧師尊曰：「一切經書典籍，亦不過紙上陳言。讀之者，因指見月，借船渡河而已。真正有得之後，將掃而空之。」¹⁰⁸誠哉斯言！亦如高達美名言：「語言總是對話的語言。」語言的功能是透過對話，讓事物(真理)清楚呈現，讓詮釋者能理解事物，好像光照亮事物，鏡子反映事物，它們不突顯自己的存在，以免妨

¹⁰²陳榮華：《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》，頁 7。

¹⁰³鍾雲鶯：《清末民初民間儒教對主流儒學的吸收與轉化》（臺北：國立臺灣大學出版中心，2008 年 9 月），頁 11。

¹⁰⁴蔡方鹿、陳欣雨：〈從經學理學化看儒學詮釋思想之演變——兼論儒學發展的連續性與創新性〉，《經學研究論叢·第十九輯》，（臺北：臺灣學生書局，2011 年 11 月），頁 2。

¹⁰⁵陳進國：〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展：宗教人類學視野中的一貫道〉，《一貫道研究》第 2 期（2013 年 4 月），頁 150。

¹⁰⁶陳榮華：《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》，頁 2。

¹⁰⁷陳榮華：《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》，頁 15、16。

¹⁰⁸林立仁註釋：《師尊談道錄》（新竹：仁化出版社，1998 年），頁 159。

礙事物的呈現。¹⁰⁹研究者身分是一貫道道內人，不是局外人或中立研究者，本論文將依循高達美的詮釋學理論，以及王國維所主張的：「詩人對宇宙人生，須入乎其內，又須出乎其外。入乎其內，故能寫之。出乎其外，故能觀之。入乎其內，故有生氣。出乎其外，故有高致。」¹¹⁰即是詩人要真正投入宇宙人生，才能與之同生氣融貫；也要超越出來，旁觀者清，而看得高遠，不受主觀侷限；如同「文以載道」、「以經證道」，讓事物、大道真理清楚呈現，以避免閉門造車、當局者迷、自圓其說，或是局外人光憑文字推敲或實地訪查來論道。¹¹¹

第五節 研究範圍與限制

本文的研究範圍是以天命金線為核心、為主體，並淺論一貫道的得真道與修真道。茲因天命金線是一貫道的專有名詞，而本文的主要目的之一也是要究明其真意，以令人容易了解它。在研究限制方面，因為天命金線是一貫道辦道的根據，且其來源與本質是形而上的，加上天命道統傳承延續的主題敏感，不僅一貫道各組線的認知存有差異，甚至依據的訓文也有差異，要想跨組線溝通互證非常困難，因此本研究僅以最具代表性的發一組為主體對象；同時也考量篇幅大小與論文範圍，未詳論一貫道的修真道，且修真道除了理念要正確外，貴在實行，不在言詮；以及未擴及比觀學術界、五教等宗教界對於天命，以及對於各教修道、得道之研究。另於得真道的實證部分，並未實施量化分析，僅以相關文獻回顧與研究，加上自己的經驗來論證；又形而上的天命與金線無形無相，隱而難測，並非如人命顯而易知，凡人能識透，但為達研究目的與預期效果，研究者不揣淺陋，初入學門，仍勉力以此論文來與學術界、宗教界、一貫道前賢交流，共參些許心得。

¹⁰⁹陳榮華：《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》，頁 17。

¹¹⁰王國維：《人間詞話》（台北，學海出版社，1982 年），頁 30。

¹¹¹但若是局外人，很可能會因一貫道三寶心法是秘傳、教外別傳的密旨，言語道斷，就「不得其門而入，不見宗廟之美，百官之富」（《論語·子張》），只能以文字爬梳或實地訪查來研究，無法「得意而忘言」（《莊子·外物》），登岸捨筏，入乎其內、出乎其外，即無法依之修真道，徒有學術是無法得實證的。

第二章 天命金線之意涵與義理辨正

一貫道在短短數十年，由臺灣傳播到世界八十個國家以上，創下有史以來道場發展的奇蹟，然而，到底是甚麼因素讓它可以傳播的這麼快且廣，林浴沂點傳師研究發現：「天命金線之連繫是道脈的源頭活水，是一貫道各國道務，各處道場，能否成功傳承之重要關鍵。」¹¹²從其論文多處引用其老點傳師林長圳手錄、白水老人口述的《白陽道統天命明師之印證》，推知其觀點來自韓道長與林長圳老點傳師的諄諄教誨與啟發，而韓道長領導的發一組是一貫道非常重要的組線，道務傳佈世界各洲，也是緊握天命金線的楷模，因此，想根本了解一貫道，務必深入探究天命金線；想了解天命金線，根據皇中與仙佛聖訓、祖師著作，並借助發一組韓道長與關鍵前賢的觀點，應是一條要道。

在探討天命金線之意涵前，關於天命金線的用語出處，在道傳臺灣之後，不僅出現於研究者所屬道場的仙佛聖訓，也出現在發一崇德、發一慈法道場，可見天命金線用語來自上天，並非個人所創，舉例如附表三所示；同時期也有使用金線、一條金線等用語，出現在發一德化、發一崇德與研究者所屬道場的仙佛聖訓裡，舉例如附表四所示。

第一節 天命金線之意涵

對於天命金線意涵的研究之道，如上章所述，主要採取文本分析，引用或詮釋仙佛聖訓與經典、著作來互證與立論；經文獻回顧後，因《皇中訓子十誡》是皇中親降，是一貫道最重要、根源性的聖訓；《一貫道疑問解答》是一貫道濟公活佛師尊解答世人對於一貫道的主要疑問；《一條金線》也是濟公活佛說明「大道、一條金線、傳道明師」等之意涵；《天道佛音》是一貫道月慧菩薩師母闡明大乘佛心妙義，以期提升一貫道道親性理真傳之悟境，真修天道佛心；《道統及天命明師印證》是眾仙佛說明道統，以及印證天命明師；《道脈傳承錄》是皇中有命，命濟公活佛把它帶到人間來，做為道統的

¹¹²林浴沂：《一貫道天命道統傳承的研究》（宜蘭：佛光人文社會學院宗教學研究所碩士論文，2005年6月），頁74。

依據；《不朽聖業》是一貫道重要、關鍵聖訓的集結，如〈燈籠訓〉、〈甲子〉、〈開端〉、〈天運〉、〈樞機〉、〈皇中慈訓〉(日本天一宮、三峽靈隱寺、光慧崇德佛院)、《三爐三會》摘要等，預告與印證天命傳承之延續；《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》是根據仙佛聖訓、經典與緊緊追隨天命修道、辦道的實踐體證，講明道統天命金線；故本節將以此八文本為基本，分別探討與天命金線有關的皇中、道、天命、金線意涵，最後再歸結詮釋天命金線意涵。

一、皇中、道、天命、天命道統意涵

(一)、從《皇中訓子十誠》與《一貫道疑問解答》來探討

《皇中訓子十誠》由皇中批示，發行於民國三十年。「皇中即無皇上帝 萬靈真宰，祂降臨前，由諸天神聖、五教聖人、白陽教主儒童金公、濟公活佛、月慧菩薩、觀音菩薩、普賢菩薩、文殊菩薩、地藏古佛、『關聖、純陽、桓侯大帝、岳元帥』(四大法律主)、南極壽星率八仙、萬仙菩薩率群仙、四大天王率二十八宿及雷部、風部、虎部、龍部、八大金剛、三天主考院長茂田、悟禪師兄率悟字全班、茂猛大帥率茂字全班、教化菩薩率雲字全班、雷部大帥率八部雷神、雲寶二童」¹¹³都要隨侍、護駕，顯示皇中是超然絕對的，也是超越各教藩籬並統包一切與各教的至上唯一最高主宰。

活佛師尊於 2001 年彙集整合批示一幅中堂式的聖訓，其中間之訓中訓為**老中聖號**「明明上帝無量清虛至尊至聖三界十方萬靈真宰」¹¹⁴，是現今一貫道各道場對老中的尊稱與形容；其中「明明上帝無量清虛」訓中訓云：「清虛洞有尊佛，妙有為民眾解脫；吾上帝乃主宰，至尊至聖傳印可。」¹¹⁵形容比喻清虛洞有尊佛，是主宰一切的上帝，是至尊至聖，是妙有，可傳印可，令民眾得解脫的真主宰；又「中」訓中訓：「無生無滅

¹¹³五教聖人為太上老君、西天如來、大成至聖文宣王孔、耶穌基督、穆罕默德。皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁 1-23。

¹¹⁴活佛師尊彙集 1999 年起，在四國(台灣、美國、馬來西亞、印尼)及崇德道場等十二次法會共六千字的訓文，整合而成。活佛師尊：《中 惟精惟一》(台南：發一同義 毓佛宮，2020 年 4 月)，頁 1-2。

¹¹⁵活佛師尊：《中 惟精惟一》，頁 52。

育天地，運行日月真規矩；老中分靈化男女，長養萬物有生機。」¹¹⁶說明老中是無生無滅生育天地，主宰運行日月的真理規矩，也是分靈造化男女，長養萬物有生機的中(母)源。再對照南屏道濟於民國七十七年所批【中字·五教歸一圖文】之中字垂五教訓中訓：

明明上帝 萬靈主宰

無形無色無聲臭 一團虛靈潛移修 寂然不動靜至極

小而無內大包羅 至神至靈感遂通 化育萬靈為首¹¹⁷

說明老中即明明上帝，是無形無色無聲無臭的，是一團虛靈，是寂然不動至極的靜，是小而無內大能包羅萬象，是至神至靈感而遂通，是化育萬靈為首(根源)的萬靈主宰；可見前後二篇聖訓皆指老中是萬靈主宰，是無中能生有，寂然不動感而遂通，造化萬靈萬物與垂降五教，並令五教歸一的造化源、造物主。

又林長圳老點傳師言「上帝」，「上」字表「至極至尊至聖至神」，「帝」字是「主無主有主靜主動」，唯「老中」可與之同義，故曰：越上越老；又中字有生化化之義，乃無極「○」靜象，一動為太極「⊕」(②)陰陽兩分；又內有真水真火，故化為四相「⊕」(②)。¹¹⁸「至極至尊至聖至神」用詞皆出現在上述二篇聖訓中；其說明上帝是至極至尊至聖至神，至上的主宰，是生物造化的本體、原理－主無主靜，與造化的根源、動能－主有主動，如《道德經》：「無名天地之始；有名萬物之母。」¹¹⁹無(無名)是天地之原始本體，有(有名)是萬物之母、造物主；又參「有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立不改，周行而不殆，可以為天下母。吾不知其名，字之曰道，強為之名曰大。……人法地，地法天，天法道，道法自然。」河上公註解云：「道育養萬物精氣，如母之養子。」¹²⁰說明道是天地萬物的母源，大而能包所有天地萬物，如前述「有名萬物之母」的有(有

¹¹⁶活佛師尊：《中 惟精惟一》，頁 58。

¹¹⁷南屏道濟：〈中字·五教歸一圖文聖訓〉，收錄於《中·八卦·五教圖文聖訓》(新北：發一天元德慧道場，2017 年 10 月)，頁 86、書末附圖文。

¹¹⁸林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 94。

¹¹⁹〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·體道》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10 55 冊，頁 51。

¹²⁰〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·象元》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10 55 冊，頁 58。

名)，老子字之曰道；而「道法自然」的自然，與哲學的自然義不同，王弼註解云：「自然者，無稱之言，窮極之辭也。」¹²¹說明自然是指無法稱述，窮極一切仍不得而勉強使用的言辭；河上公註解云：「道性自然，無所法也。」¹²²說明道性是自然的，是總根源，無有可令道取法者，窮極一切也無法稱述其妙用，如「無名天地之始」的無(無名)，是天地之始，道的本體，內含無法稱述之造化一切的本質與天理；故知上帝老中、道具無、有二義，包含道之體與道之用，體用合一的意涵；而林老點傳師所謂無極「○」靜象，因無極無形無象，勉強用一個「○」表示，如同《道脈圖解》：「無極者，無形也，無名也，無量無邊，至虛至靈，極靜不動之理天也。」以「○」圖形容此先天無極理「大包覆載無形外，細入鳶魚有象前。」¹²³因「○」圖大而無外，可大到無限大，無量無邊的無形外；小而無內，可細至無限小，是造化出有形有象之前的宇宙萬有本源。《道德經》：「谷神¹²⁴不死，是謂玄牝。玄牝之門，是謂天地根。綿綿若存，用之不勤。」¹²⁵以谷表空，神而能化；如同以玄表無，以牝表有，無極一動，無中生有，稱為永恆、不死的谷神、玄牝；此谷神賦於天地為無形的真神，賦於人身為無形之元神，是沒有死亡的；門因能開、闔，表示能生物(開物)、閉物(收束)，故而以門隱喻玄牝神化出入之妙用；故知谷神、玄牝是造化天地萬物與人之根源與原理，具無、具有，有體、有用，默默造化，生生不息；故可推知《道德經》之谷神、玄牝即是指可以為天下母的「道」、上帝老中，因而證成皇中意涵等同於萬有根源的道，且包含體、用二義。

引《皇中訓子十誡》，皇中於一誡說：

論無極為聖域至善寶境，靜而應通萬化萬類根源；自從那交子會氣數已到，

¹²¹〔漢〕王弼注：《老子》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部三六一·道家類》，頁1055-153。

¹²²〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·象元》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第1055冊，頁58。

¹²³未詳：《道脈圖解》(山東：崇華堂，1944年)，頁1。

¹²⁴谷神一詞，於今一貫道道場仙佛批訓，概指涉皇中賦於人身之無形元神，如太上老君批云：「谷神不死藏玄牝，可道可名即非真，道德五千未言盡，速拜弓長早歸根。」說明谷神真道並非道德經可道盡，人要趕快拜今時天命明師弓長祖求道，元神才能早日歸根認中。皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁17。

¹²⁵〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·成象》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第1055冊，頁52。

為中我命七佛治理坤乾；萬八載氣數足天始成就，又待至丑會滿地始完全；清氣升為天盤佈置星斗，濁氣降凝為地湖海山川；至寅會天地交日月合照，會陰陽和氤氲萬類生全；此即是先天妙開闢之本，無極靜太極動皇極坤乾，道即理理即道虛靈之妙，道生一一生二二又生三，一本散萬殊裁自無入有，其奧妙是神仙亦難盡言，天即成地即立萬物齊備，東土裏無人煙缺少女男，那時節為中我無奈之處，方捨我九六子齊降凡間。¹²⁶

皇中言明祂從無極(理天)乃至善聖域，道之本體，靜而生動，自無入有，造化萬物，祂是一切之根源、造物主；從子會清氣上升開天，皇中就命令七佛治世，丑會濁氣降凝闢地，至寅會萬類生全；這是先天奧妙開天闢地之本能造化，無極靜太極動皇極坤乾，《道脈圖解》：「無極者，極靜不動之理天；太極者，陰陽之炁(氣)，升降之理，流行之炁天；皇極者，三也，象也，天地人也；人受父母之精血以凝成，象也；得天地之靈秀以生長，炁也；稟無極之真常以成性，理也；三五凝結，體用兼全，故人為萬物之靈也。」¹²⁷皇中又言「道」即理，以體而言是極靜不動的理天，永恆不易；以用而言，虛靈妙化一切！道生一(無極理天生太極流行之炁天)，一生二(太極生兩儀)，二又生三(兩儀生三才天地人之皇極象天)，一本散萬殊，從無生有，其奧妙即使是神仙也難盡言；天、地、萬物齊備，東土裏無人煙，那時節皇中才把九六原胎佛子齊降凡間；上文指出「皇中」自無入有，造化一切，即皇中包含「道之體與道之用」，體用合一的意涵，不僅是編排腳本、造化一切的至上主宰，也是道之體，有體此有用，故再次證成「皇中」意涵等同於萬有根源的「道」，且包含體、用二義。

一般認為的大自然造化，即是道之用產生的造化，是皇中在造化，因為皇中是理天、氣天、象天的造物主，一切都是從道體而道用，因此理氣象之「天理造化流行」，以造物主觀點，即「皇中在造化」，可理解為「皇中使之然」或「皇中令之然」，故可再轉化為「皇中命之然」的「皇中天命造化」，或簡稱「天命造化」概念，即天命有天使之、

¹²⁶皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 27、28。

¹²⁷皇極者，三也，象也，即象天之意。未詳：《道脈圖解》，頁 1、3、6。

天令之造化的概念；而皇中以天理造化一切，故此天命含有「天理造化流行」的意涵，如子曰：「天何言哉？四時行焉，百物生焉，天何言哉？」朱熹注：「四時行，百物生，莫非天理發見流行之實，不待言而可見。」¹²⁸孔子說明天在無言中運行四時，生育萬物，是天使之然、天令之然，是天理造化流行的天命使然，此天理造化流行的「天命」概念是道之用，此天命是道用，故可證成「天命具有天理造化流行的道用意涵」，與道法自然，即道性自然的觀念，結合成道的「道性自然天理造化義」；誠如濟公活佛所說：「天命流行，是人不能左右的，人只有順著時運走。」¹²⁹。

既然道法自然，是天理造化流行，一切由天理主宰，除了上述「天命具有天理造化流行的道用意涵」之外，為何道又要稱為「有名」之中呢？於《皇中訓子十誡》第五誡皇中說：「論為中原本是仁慈為本，卻為何這大劫降下東嶠，爾不想亙古來大劫何有，堯舜禹聖安邦得樂悠悠，人心正天心順有何劫降，人心邪惡孽招浩劫橫流，觀凡塵這風俗日流污下，古聖賢綱紀禮無人追求。」¹³⁰說明因為人心正邪的造作而造成不同命運，此本是天理使然，即是由天理主宰，如《道德經》：「天地不仁，以萬物為芻狗；聖人不仁，以百姓為芻狗。」¹³¹即天地與聖人無私情偏愛，讓萬物、百姓自行榮枯、興衰；但上天為提醒與警惕人心，使人了解冥冥中本有主宰，自稱中，能依天理降下天命，如降劫懲惡行，使人不敢肆無忌憚、膽大妄為，敬畏冥冥之中本有天理，即皇中天命至上主宰，於是「皇中天命被賦予具有以之警惕人心的至上主宰意涵」，此推論應可為「為何道又要稱為有名之中」提供哲理解答，故知神性義的皇中，是降生萬民的中源，也是對治、警惕人心的至上主宰，可降下降道或降劫的至上超然絕對天命，但始終不離天理主宰的作用，故於此大致可統整一貫道對「道」的詮釋之神性義(皇中至上主宰)、運命義

¹²⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·陽貨》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19冊，頁82。

¹²⁹聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓－論語(一)》(彰化：發一宗教發展基金會，2019年)，頁321。

¹³⁰皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁52。

¹³¹〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·虛用》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第10冊，頁52。

(編排腳本)¹³²，與道性自然天理造化義，並無矛盾或衝突。林長圳老點傳師在世時常語道親：「你去上班，有主管，在道場也一樣有前賢。」推理可知：宇宙這麼大，怎麼會沒有主宰呢？因此，無論用何名詞來形容上帝，都一樣肯認上帝皇中的永恆存在。

又如子曰：「君子有三畏：畏天命，畏大人，畏聖人之言。小人不知天命而不畏也，狎大人，侮聖人之言。」朱熹注釋：「天命者，天所賦之正理也。知其可畏，則其戒謹恐懼，自有不能已者。」¹³³朱子以天所賦之正理，即「天理」來解釋「天命」，君子知天理可畏，而時刻戒謹恐懼，不能停止不畏之，即如上述「敬畏冥冥之中本有天命(天理)主宰」；再引《論語·先進第十一》：「顏淵死。子曰：『噫！天喪予！天喪予！』」¹³⁴與《孟子·萬章上》：「萬章曰：『堯以天下與舜，有諸？』孟子曰：『否。天子不能以天下與人。』『然則舜有天下也，孰與之？』曰：『天與之。』」¹³⁵可理解孔子與孟子此所言的「天」，是指「有主宰義的天」，即本文之「皇中」；由此可知，連聖人孔子與孟子都相信宇宙有天主宰，都畏天命，一般人又怎能不畏天命(天理)主宰？再次證成「皇中天命被賦予具有以之警惕人心的至上主宰意涵」。

《一貫道疑問解答》：「天者，明明上帝也；運者，天機之轉運。奉天承運者，即接奉上帝之明命，辦理各期之天機大事。吾道天然老師，即是承三期末劫之天機運行，而辦理收圓普渡三曹之大事也。」¹³⁶說明「天」，如孔子、孟子所言的天，即是明明上帝(皇中)；上帝之明命，即天命，命一貫道師尊張天然於三期末劫傳道辦理收圓普渡三曹；故知一貫道奉上帝皇中為至上的主宰、中源，所以《皇中訓子十誡》中記述天命明師、諸天神聖仙佛都是皇中之子，都要奉皇中之命傳道辦理收圓普渡三曹，或隨侍、護駕、

¹³²皇中造化天地而後命七佛治世，再令九六原佛子降世為人來學習治世；等時運至再降道，差三佛辦普渡收圓，並降天命給三佛與歷代道統祖師，傳道渡佛子回天；這是皇中編排天地人運行的腳本。皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 26-29、33、79、80。

¹³³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·季氏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 78。

¹³⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·先進》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 53。

¹³⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·萬章上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 156。

¹³⁶南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 6。

降壇批訓闡道、助道、護道，故至此可推知「皇中之命令」即是本論文所要研究的天命之主要意涵，即謝居憲教授所說的中國古代「至上之天神的命令」，雖然此種天命思想未必為近代唯物論或實在論思想家所接納；¹³⁷但它卻真實透過《皇中訓子十誡》等成千上萬無數的聖訓於一貫道國內外道場流傳下來，值得重視與研究。¹³⁸

皇中於再誡及九誡又說：

真天道真天命三界無二，有道統祖祖傳直到而今，二九盤收束起弓長應運……

自伏羲一畫開真易出現，此本是天道降根本之基；青陽會命燃燈倒裝降世，

暗選了二億子返回無極；至紅陽命釋迦又化凡世，又渡回二億子也返故西；

青紅陽共渡了四億佛子，剩下了九二億苦海永迷，現如今白陽展彌勒應運，

命天然掌道盤普化中西。¹³⁹

皇中述說「天命」道統祖祖相傳至今，從伏羲開始皇中命真天道降世，佛子想要回無極，必須得此真天道，又稱天道、真道或道，即「真道(道)是佛子回無極理天的無形道路」，歷經過去青陽期燃燈佛掌天盤，暗選佛子回天；紅陽期釋迦佛掌天盤，渡佛子回天；以至今白陽期彌勒應運掌天盤(白陽初祖)，天然古佛應運掌道盤，普渡挽化中西佛子回天，為弓長祖、當代之天命明師(白陽二祖)；故可知「天命的意涵是皇中降道，並降天命給三佛與歷代道統祖師，傳道渡佛子回天」；而「道是佛子回無極理天的無形道路」，這是道除了有體、用二總體義之外的另一特指意涵；而且此回天大道是「無有真命不敢傳」¹⁴⁰，即道統與傳道是由天命主宰，而非由人主張。又根據《皇中慈訓》：「一囑咐皇胎兒道脈淵源，青陽期燃燈子此命在天，紅陽期釋迦子單傳獨授，白陽期彌勒子命傳世間；此大事甚神聖非常重大，命弓長偕子系共掌道盤，辦三曹渡九六一切重整，此真機已然顯道佈大千。」¹⁴¹皇中講明道脈淵源，從青陽期燃燈佛掌天盤，在天上

¹³⁷謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁 8、9。

¹³⁸請參考：一貫道崇德學院數位典藏系統 <http://10.1.1.4/iktdao/>(校內使用)，或一貫道崇德學院仙佛聖訓網站 <http://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/Buddha-Teachings.htm>。

¹³⁹皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 33、79、80。

¹⁴⁰北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 38。

¹⁴¹仙佛合著：《不朽聖業》，頁 144。

主掌傳承道統與渡人傳道的天命，暗選佛子回天；到紅陽期釋迦佛掌天盤，單傳獨授道統與渡人傳道的天命；最後是白陽期彌勒佛掌天盤，將道統與渡人傳道的天命在人間傳承散布；此期三曹普渡的大事，非常神聖重大，特命弓長師尊偕子系師母共掌道盤，渡化九六原佛子，重整世間，眾生收圓回天的真機顯然，大道傳佈三曹大千世界；可知青陽期天命在天，紅陽期天命單傳獨授，白陽期大開普渡天命傳世間，雖然紅陽期、白陽期可由道統祖師遞代傳承道統，但根本還是憑天命行使，故道統與傳道究竟還是由天命主宰，而非由人主張。

《皇中訓子十誡》再誡說：「論天大論地大惟中命大，順者昌逆者亡天淵之分，此一次開普渡亙古無有，……上渡仙下渡鬼中渡善信，收千門並萬教同歸正根」¹⁴²，皇中述說其天命比天大、比地大，是至高無上的，可令順天命者昌盛，逆天命者敗亡，因為一切由天理主宰；而且此期降下的天命是大開亙古無有的三曹普渡人鬼仙，以及收千門萬教都要同歸回正道根源，與過去降道渡化的對象範圍是不同的；說明「皇中天命是至高無上的意涵」，以及「皇中此期降下的天命大道，是普渡三曹人鬼仙與千門萬教同歸回無極理天的大道」，即「此期降道的普渡層面含括三曹與千門萬教」。

小結以上根據《皇中訓子十誡》與《一貫道疑問解答》，並參照《道德經》、《論語》、《孟子》、《四書章句集注》、《天道弟子修持五大重點》以及《皇中慈訓》歸結出：(一)、「皇中或稱上帝」，是超然絕對的，也是超越各教藩籬並編排腳本、統包一切與各教的至上唯一最高主宰，又等同於萬有根源的道；這是道的「神性義」(至上主宰)與「運命義」(編排腳本)。(二)、「道」包含體、用二義，是生物造化的本體、原理(主無主靜)，與造化的根源、動能(主有主動)；「道」即理，以體而言是極靜不動的理天，永恆不易；以用而言，虛靈妙化一切；朱子以「天理」來解釋「天命」，且「天命」有天使之、天令之造化的概念，故「天命」具有「天理造化流行的道用」意涵，是「皇中的天命在造化」；這是道的道性自然天理造化義；(三)、「道」又是佛子回無極理天的無形道路；是「皇中

¹⁴²皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 31、32、63、83。

此期降下的天命大道」，是普渡三曹人鬼仙與千門萬教歸回無極理天的大道；是由皇中「降道」，並「降天命」給三佛與歷代道統祖師，傳道渡佛子回天，無有真命不敢傳道。(四)、天地與聖人無私情偏愛，讓萬物、百姓自行榮枯、興衰；但上天為提醒與警惕人心，使人了解「冥冥中本有主宰，自稱中」，能依天理降下天命，例如降劫懲惡行，使人不敢肆無忌憚、膽大妄為，敬畏冥冥中本有天理，即皇中能降天命做為至上主宰，故「皇中天命被賦予具有以之警惕人心的至上主宰意涵」，連聖人孔子、孟子都相信宇宙有「天」主宰，都畏天命，一般人又怎能不畏天命(天理)主宰？此「皇中之命令」即是本論文所要研究的「天命」之主要意涵；這是道的「神性義」(至上主宰)與道性自然天理造化義結合的哲理依據。(五)、道統祖師傳承，其究竟並非是人傳人、人命人，而是「天命人接續道統」，皆是神判，因道統主權在天，而非在人，即「天命之道統真傳」，簡稱「天命道統真傳」或「道統真傳」。

(二)、從《一條金線》來探討

接著從《一條金線》來探討，它是湖隱酒狂(濟公活佛)於 1944 年¹⁴³奉天諭(上帝命)降壇所批之訓，其【一】何謂道？訓云：「大道本無形，造化貫萬情，傳遞為秘寶，修持聖賢成。」¹⁴⁴說明無形「大道」是造化一切的本體與作用；「大道」也是皇中降天命派明師來傳的修成聖賢之秘寶。又云：「道者理也，無極之真，天地萬物之始也，故事事莫不有理，物物皆由道生。溯自寅會生人，¹⁴⁵繼育萬物，此一本散於萬殊也。」¹⁴⁶也是說明道是無極真理、本體，造化天地萬物之原始、造物主。從子會開天，丑會闢地，而後寅會生人，繼育萬物，乃是道之一本散萬殊。又云：「羲皇降世，首倡一畫開天，人間始明道宗，至二帝三王，繼傳奧旨；三教聖人遞傳天命，闡揚聖道，願化佛子，盡歸故宗。」¹⁴⁷言明從伏羲一畫開天，鑿開天人合一的通天路，顯彰造化之源，即道生一、

¹⁴³依歲次甲申是 1944 年，而非 1930 年，見湖隱酒狂：《一條金線》(台北：明德出版社，1996 年)，頁 4。

¹⁴⁴湖隱酒狂：《一條金線》，頁 4。

¹⁴⁵「自開天闢地，以至天地窮盡，其間調之一元。一元共有子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥十二會，一會有一萬八百年，……溯自寅會生人，以至於今。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 9。

¹⁴⁶湖隱酒狂：《一條金線》，頁 5。

¹⁴⁷湖隱酒狂：《一條金線》，頁 5。

無極生太極、太極生二儀、而後衍生四象、八卦、而六十四卦、以至萬物；人間才開始明白大道造化之根源、法則、宗旨；而後遞傳至堯、舜、禹、湯、文王，繼傳心法奧旨，以至儒釋道三教聖人遞傳天命，**闡揚聖道，渡化佛子，回歸故宗大道**；參《理數合解·中庸解》：

天賦之命，本然之性，堯舜不異眾人，此未生以前，得之理天者也，此亦曰天命之謂性。得之理天者，神為元神，心為道心，……知其神而凝之，範圍天地，聖人之道也。……大學者，學大也。而至大者，莫如天，故唐堯則天，孔子律天，參天，配天。¹⁴⁸

說明人人天命之性得之理天，是人之元神，能生道心，堯舜與眾人不異；而人之本性要能參天法地，必須收束妄心、凝神學天，唐堯學天、孔子學天，這是聖人之道；此「天」即理天，是天地人萬有的根源，人人必須知此性命根源並學之，從伏羲始知學天，以至堯、舜、禹、湯、文王、三教聖人遞傳心法、天命，闡揚聖道，同為渡化佛子，回歸理天故宗大道；這是「天」即皇中，派人皇、聖帝、明王、聖人降世，來遞傳心法、天命「傳道」，闡明「天」或稱皇中、「道」，是造化的本體(根源)、法則；「道」也是佛子成聖回天的大道。又云：「值此末運¹⁴⁹收束，道劫並展，實乃萬殊歸於一本也。」言明現今天時已至末運午未交替的白陽期，要秋收了，所以道劫並降，**降道救善信回天**，降劫收惡孽，讓眾生自己選擇，如前述《皇中訓子十誡》五誡：「人心正天心順有何劫降，人心邪惡孽招浩劫橫流」，萬殊即萬靈要復歸回一本理天故宗大道。

以上說明道的意涵：其一，等同於皇中，是造化一切的本體與作用，「六會開物，自子會、丑、寅、卯、辰至巳會，一本散萬殊；六會閉物，自午會、未、申、酉、戌至亥會，萬殊歸於一本」¹⁵⁰；其二，「大道」是皇中降天命派明師來傳的修成聖賢之秘寶，以及渡化佛子回天的聖道；於此「天命的意涵包括皇中天命將佛子回天與修成聖賢的道

¹⁴⁸〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 28、29。

¹⁴⁹「第三期曰：『白陽劫』，應於午未交替之際。每期道劫並降，以便善良之人，進入道中，惡孽之輩，打在劫內。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 9。

¹⁵⁰〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 70，與南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁 7。

降世，並降天命給歷代道統祖師，來傳道渡佛子回天。」

濟公活佛又云：

然道猶路也，人行必有路，無路寸步難行；惟嘆眾生，埋沒聲色，迷失本來靈明，常沉苦海，願我契眾，深體道義，處事合乎天理良心，循正路而前進，盡其人道，以合天道。……若非三期，道承普渡之運，上乘大法，豈易聞之；頓教真法，得者緣份深厚，時體本來，涵養德性，道成果就，則超凡入聖矣。……諸事從來由天命，道通萬類理為尊。……為人本有真主宰，帝賜靈光智慧深，……真道啟迷應運降，三曹佛子俱沾恩，……得點知性知所以，明德人人在親民。¹⁵¹

言明道就像路，勉勵一貫道眾弟子，能深體大道真義，處事依循天理良心之正路，盡人道，達天道。如果現今不是三期末劫，大道開普渡之運，普傳上乘大法，頓教真法，否則道不易得聞，如《論語》子貢曰：「夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」¹⁵²能得此道者，都是緣份深厚，當時時體悟本來(無一物，天命之性)，涵養德性，道成果就，則超凡入聖，即如《大學》：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。」¹⁵³一切諸事都由皇中的天命主宰，以至尊的天理，令大道貫通造化萬類；人本來也有真主宰，即是上帝賜予的靈明本性，俱足良知真智慧；真道應運降世，三曹佛子皆能沾恩得渡；得明師一點者即知天命之謂性(天賦予之天性)，知所以然；人人皆應本乎天性，在明明德、在親民，最終止於至善。此段說明道的意涵：「道是人處事應依循的正路」；「道是上帝賜予人的本來靈明之性」，故言道在自身；此天命之靈明之性是人的真主宰，具足靈光妙智，「能生出良心的妙用」，故從天命之謂性可知，「天命對賦予人而言有靈性的意涵」；「道也是得明師指點，盡人道，可達天道，止於至善的上乘大法、頓教真法」；且此期道普渡三曹佛子；以及說明皇中天命主宰，以至尊的天理，

¹⁵¹湖隱酒狂：《一條金線》，頁5。

¹⁵²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁30。

¹⁵³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁4。

令大道貫通造化萬類，同前述「皇中」意涵等同於萬有根源的「道」；以及「皇中天命(天理)有主宰、至尊的意涵」。

《一條金線》之【三】傳道明師之印証，訓云：

「明師者，係奉承道統，應運救世而降。為師親領天命，倒裝臨凡，化身弓長，以直指本性，了悟本來，……當今末劫，更荷普渡三曹之重任，……諸佛諸祖同助道，天命仙真助師肩，……世間道教千千万，公認弓長辦收圓。真道真命真人辦，明師一點即超凡。先差各教引人善，末後一着整三盤，萬教歸一明真面，……天真收圓掛聖號，先說後應理不遷，……繼承道統豈虛談，有大德者必受命，自天申之恩惠寬。」¹⁵⁴

言明天命明師是應運救世，奉承道統者；濟公活佛領天命降世，化身弓長，即一貫道師尊張光璧，來傳道直指本性，荷擔普渡收圓三曹之重任，為世間千門萬教所公認；並且皇中命諸佛諸祖、眾仙真來助道。真道憑真天命由真人(明人、明師)來辦理傳道事宜，明師一點令眾生超凡脫俗，回歸自性靈明。大開普渡前，世間千萬教皆由道生(皇中所降)，皇中先差各教勸人向善，到最末後一期白陽期整起普渡天、地、人三盤(三曹)，以及萬教歸回大道。彌勒真經內有「天真收圓掛聖號」¹⁵⁵最初是在 1926 年所批訓，¹⁵⁶而天真是指一貫道後東方第十八代祖師張光璧(號天然)與孫慧明(名素真)，於 1930 年同領天命繼承道統，此乃先說後應，絕非空談；有大德者必領受天命，皆是上天皇中主宰所降，如同謝居憲教授所說的中國古代天命觀由「權威標準」轉化為「價值標準」，是宗教與人文的結合，信仰的神與人的主體性之結合，成為人文化的宗教，即是天人合一的宗教思想，即周公「以德配天」的思想，肯定人生價值之「主體性的天命」，「天命即德命」；¹⁵⁷天真(師尊、師母)受到皇中重視肯定而授予天命普渡三曹，蒙受浩蕩天恩。此段印證一貫道師尊是張光璧/師母是孫慧明，是受皇中肯定的真人、大德者，同領天命繼

¹⁵⁴湖隱酒狂：《一條金線》，頁 14、15。

¹⁵⁵聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓-大學·彌勒真經》（南投：天元佛院管理委員會，2011 年），頁 501。

¹⁵⁶福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 9。

¹⁵⁷謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁 9、10、22。

承道統來傳真道，明師一點令眾生超凡脫俗，回歸自性靈明；大開普渡前，世間千萬教皆由道生(皇中降)，皇中先差各教勸人向善，到最末後一期白陽期整起此著普渡三曹，萬教歸回大道，即領天命繼承道統的明師傳真道的對象，普及三曹原人，當然包含各教。

小結以上根據《一條金線》，並參照《理數合解》、《皇中訓子十誡》、《一貫道疑問解答》、《論語》、《大學》等歸結出上段《皇中訓子十誡》與《一貫道疑問解答》以外的意涵：(一)、「大道」(道)是皇中降天命派明師來傳的修成聖賢之秘寶，即盡人道，可達天道，止於至善的上乘大法、頓教真法；(二)、「道」是人處事應依循的正路；(三)、道是上帝賜予「人的本來靈明之性」，此天命之靈明之性是「人的真主宰」，具足靈光妙智，「能生出良心的妙用」；(四)、天命對賦予人而言有靈性的意涵；(五)、印證一貫道師尊是張光璧/師母是孫慧明，是受皇中肯定的大德者，同領天命繼承道統來傳真道；其傳真道的對象，普及三曹原人，當然包含各教；(六)、大開普渡前，世間千萬教皆由道生(皇中降)，皇中先差各教勸人向善，到最末後一期白陽期整起此著普渡三曹，萬教歸回大道。

(三)、從《道統及天命明師印證》來探討

繼探討《道統及天命明師印證》，它是一貫道發一組天恩群英道場崇恩佛堂編印，成書於 1995 年之後，是該道場「修真行正班」的講義，彙編諸佛菩薩慈語而成。其中 1993 年於泰國，釋迦牟尼佛臨壇慈訓：「一貫天道應運，點傳師所擔天命，不是命令、不是權勢，而是救人濟世的使命。」¹⁵⁸說明此期傳道天命以「一貫道」之名應運，¹⁵⁹及天命是救人濟世的使命意涵；參月慧菩薩說：「天命即是天理」¹⁶⁰，「敬畏天命之真義，乃是在尊敬代表天理之實際道德」¹⁶¹，將「天命與天理、道德連結」，而不是人的命令、權勢。又說：「一條金線一貫道統，東方西方共六十四代；日月合並光照大地，如今由

¹⁵⁸諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》（新北：天恩群英道場崇恩佛堂，1995 年以後），頁 25。

¹⁵⁹「至十五代王祖覺一歸空時，瑤池金母降壇批示：東震堂始改為一貫，稱曰一貫道。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 2。

¹⁶⁰月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 41。

¹⁶¹月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 42。

你們老前人¹⁶²承接代理共辦，大家認清楚。」¹⁶³說明一條金線由一貫道統連繫傳遞下來，一條金線具有一貫道統連繫的意涵；以及皇中降天命，令道統祖師從古至今東西方傳承共六十四代，至一貫道師尊張光壁(代表日)/師母孫慧明(代表月)，是日月合其明的天命明師，猶如日月普照大地；再由發一組韓老前人承接代理，同師尊/師母共辦第六十四代道統的「天命真傳」；〈師母慈語〉：「你們老前人辦末後，放天命不能等閒視之；有『真理』的接續，有『真道』的流傳，『真天命』的應運；辦理末後普渡三曹。」¹⁶⁴即韓老前人是受天、人肯定的大德者，乃能領受末後「代理天命」，才可繼續放點傳師天命，不能等閒看待；因為他有接續性理真傳，有皇中降真道的流傳，以及有領受應運的「真天命」，才能辦理末後普渡三曹，是救渡眾生開悟佛知見的「一大事因緣」¹⁶⁵，即得性理真傳接續「真理」，領「真天命」代傳「真道」令眾生得一指而超生，即是「道真」、「理真」、「天命真」，說明韓老前人同師尊/師母共辦第六十四代道統，領受代理天命的「天命真傳」，才可放天命，是道統祖師放天命的代理人，故知「放天命者，有祖師與代理人。」參引光慧文化編著的《天命明師的印證》：「天命亦是人心的歸向，一個德智兼備的人，必定能夠上體天心、下符民情。」¹⁶⁶與南屏濟公於 2005 年，在發一同義所批《萬試如意》慈訓：「要放天命，要經過皇中有命，眾人肯定，這樣才算。」¹⁶⁷相互呼應，所謂眾人肯定，是在大道普渡明顯時期，其德行能代表天理而令人尊敬；¹⁶⁸對於德行，天然古佛師尊對一貫道弟子開示「培德」云：

培德復其本來，培者，非以求謀營取，本源性靈觀心自得，外行而顯道在其中。

時人學問多理論，不求躬逮，能言善道，未培德先造虛名，功亦減半。

¹⁶²此聖訓來自天恩群英道場，隸屬於一貫道發一組，故其老前人為韓老前人兩霖。

¹⁶³諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 25。

¹⁶⁴諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 37。

¹⁶⁵「何者因緣？經云：『諸佛世尊，唯以一大事因緣出現於世。』一大事者，佛之知見也。」〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·機緣第七》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0355，b22。

¹⁶⁶光慧文化編著：《天命明師的印證》，頁 20。

¹⁶⁷仙佛合著：《萬試如意》（台南：發一同義 毓佛宮，2006 年），頁 109。

¹⁶⁸如果德行無法普遍令眾人肯定，也得不到皇中有命，即天視自我民視，但個人不能以外顯的聰明、修道、靈巧、地位職稱來評斷他人的德行；倘若在大道顯明普傳時期，宣稱皇中有命，而眾人不肯定，則此命據此原則推論應是偽造或皇中降的考驗。

然，德豈存於智愚，於妙俗，於巧拙，於位稱邪？有別，即起二意，修行以二意，非稱培德，謂之著名，易執人情眾目，修道落形式矣！¹⁶⁹

說明培德是恢復本來未受汙染的自然本性，而非用人心去求謀營取，一貫道親往內觀心即可自得本源清淨性靈，然後誠於中、行於外而顯出道在其中。但現代人做學問，講求諸多理論，卻不求躬身實際做到，只是能言善道，未培德卻先造虛名。然而，德行可由後天的聰明或愚魯、修道或凡俗、靈巧或笨拙、地位職稱的不同而判別嗎？例如，聰明、修道、靈巧、地位職稱高的人，就必然比愚魯、凡俗、笨拙、地位職稱低的人德行高嗎？如果修道人生出分別心，即是起了善、惡意；修行若以善、惡意，即非培德，而是為了求名，容易執著於人情、做給眾人看，而非內觀本源性靈，修道落入形式了！亦即培德是自覺、恢復本來性靈，人不能以外顯的聰明、修道、靈巧、地位職稱來評斷他人的德行，例如《論語·先進第十一》：「柴也愚，參也魯，師也辟，由也喭。」朱子注：「魯，鈍也。」¹⁷⁰孔子雖評曾參是魯鈍的人，最終卻能得孔子之真傳，即可知不可以外顯取人之德行，比較愚魯之人，亦有可能得道統真傳或天命真傳。

釋迦牟尼佛批訓云：「世間無常，唯有真理永恆不變，要覺悟，無上正等、正覺要內證，並非從道場中得，前人、點傳師身上尋，心外覓佛是外道。」¹⁷¹說明真理是永恆不變的，此「性理真傳」意涵必須靠內證而非外尋，所謂「師父領進門，修行在個人」，師父領進門是蒙佛授記開示佛知見，修行在個人是內證悟入佛知見，可知得一貫道者不一定等於悟入佛知見。又說：「今天出訓『一代宗師』（白水老人），要大家明白『道統代代承續』。」¹⁷²參照《道脈傳承錄》：「正法眼藏天命在，三期普渡一脈開，單傳雙承道統載，道隱道顯順天排，老水還潮續承繼，代代相傳惟一理」¹⁷³、「時轉白陽初，中一祖奉旨，中節護代理，弓長子系責，白水老人付，母德師恩留，天命瑩如接，大道展鴻

¹⁶⁹天然古佛：《培德班仙佛聖訓》，頁 1。

¹⁷⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·先進》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 55。

¹⁷¹諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 26。

¹⁷²諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 26。

¹⁷³老水還潮是指道統由印度又傳回中國。聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 54。

圖。」¹⁷⁴說明皇中降天命金線三期普渡的「道統真傳」，至白陽期由初祖路中一開始，然後由其妹妹路中節代理，再責成弓長祖張光壁與子系祖孫慧明，為道統最後一代祖師，而後託付白水老人(韓老前人)代理天命，並由陳前人瑩如(鴻珍)接續代理，這是六十四代道統祖師以後，天命仍有代理人代代承續的意涵。

小結以上根據《道統及天命明師印證》，並參照《一貫道疑問解答》、《六祖大師法寶壇經》、《道脈傳承錄》、《萬試如意》、《天命明師的印證》、《培德班仙佛聖訓》，歸結出上二段《皇中訓子十誡》、《一貫道疑問解答》與《一條金線》以外的意涵：(一)、「此期傳道天命」以「一貫道」之名應運；(二)、天命是救人濟世的使命；(三)、天命須與天理、道德連結，而不是人的命令、權勢；(四)、「天命道統祖師傳承」從古至今東西方共六十四代，至一貫道師尊張光壁/師母孫慧明是最後一代；再由發一組韓老前人承接代理共辦、陳前人接續代理；故知放天命者，有祖師與代理人；(五)、韓老前人領受末後「代理天命」，才可繼續放點傳師天命；放天命之事代表「真理」的接續，「真道」的流傳，「真天命」的應運；(六)、「一條金線」具有「一貫道統連繫」的意涵。

二、金線、天命金線意涵

(一)、從《皇中訓子十誡》、《一條金線》、《十五條佛規》來探討

《皇中訓子十誡》皇中於序言說：

夫道者猶路也，行必有徑，但道路有遠近、高下、崎嶇明暗之不同，行之於正，即是天堂，趨之於邪，則墜落黑暗地獄；然而道有千條萬條，皆非敏捷正路，惟今中垂金光一線，路通先天，一步上達，超氣越象，直登聖域；今值白陽應運，敕令彌勒掌盤，弓長闡道，共辦收圓，挽三曹同證菩提，救眾生共出水火，收萬旁同歸一理，集千門會三元。¹⁷⁵

闡明回天的「道」就像人間的道路，有千萬條，只有皇中垂降的金光一線(金線)，

¹⁷⁴聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 58。

¹⁷⁵皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 24、25。

是直通先天，即一步超越象天、氣天，直達理天聖域的，故知「金線」是「皇中」所降的無形「通天大道」，是眾生可以得道超生了死的「一線生機」，這是「金線」的由來。此期白陽期的「金線」是皇中敕令彌勒祖師掌天盤，弓長師尊闡道(傳直通先天的金線大道)，救三曹眾生回天，同證圓滿菩提，並且收攝千門萬教信徒同歸三元一理。另皇中於一誠說：「今時下運已至為中降道，差三佛辦末後普渡收圓，……望我的原佛子速求真傳，登上了金線路隨中返。」¹⁷⁶說明皇中命三佛彌勒祖師掌天盤、濟公活佛與月慧菩薩掌道盤，¹⁷⁷來傳這回天的金線路，成為主辦此白陽期傳「金線」普渡收圓的仙佛；「求真傳」即是本文要探討的求「得真道」。

再誠又說：

開文運垂覺路撒下金線，闡天道稱一貫貫滿乾坤，差彌勒掌天盤萬旁歸正，
命天然掌道盤靈妙化身，賜大肚¹⁷⁸掌敕令萬神助道，代天宣飛鸞化諸佛諸真，……
今時下真機展普遍大地，諸天神眾仙佛共下東林，各處裏施顯化驚惺迷子，
或飛鸞或借竅親渡原真。¹⁷⁹

說明皇中所降的「金線」，是一條「覺路」¹⁸⁰，稱「天道」或「一貫」(貫滿乾坤一切)，故「一貫」即是「道」、「一貫道」，是皇中所降的渡原人回天的「金線路」(覺路)；參上段一誠所說：「天命」三佛，即彌勒佛掌天盤¹⁸¹、「天然古佛(濟公活佛)與月慧菩薩掌道盤」¹⁸²一起來傳道，辦理末後普渡原人性命收圓之大事，且賜彌勒佛掌敕令萬神來

¹⁷⁶皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁 29。

¹⁷⁷皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁 30，並參「命令三佛辦收圓，……，命彌勒令子系天然弓長，掌天盤掌道盤重任肩扛」，見諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 14、16。

¹⁷⁸大肚是彌勒在五代後梁時示現大肚的布袋和尚(契此)，示滅前說偈曰：「彌勒真彌勒，分身千百億，時時示時人，時人自不識。」為今時彌勒佛形象之由來。〔元〕釋士洵 主緣：《景德傳燈錄卷第二十七》，CBETA 電子佛典 2016，T51，no.2076，p0434，a19、b22。

¹⁷⁹皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁 31。

¹⁸⁰覺路是正覺的道路，亦即菩提之道。故覺路即是道，圓滿成聖成佛的心法。見陳義孝：《佛學常見詞彙(增修版)》(台北：財團法人佛陀教育基金會，2016 年)，頁 532。

¹⁸¹「萬八了，返天闕，……白陽初祖名中一，……紅陽期結束後進入白陽期，掌白陽天盤的彌勒佛降世為第十七代祖路中一，也是白陽初祖，開啟白陽普渡收圓一萬零八百年的聖業」。聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 48、92。天盤所攝受者，因天涵蓋一切，推理應包括得道者、各教信徒與三曹眾生。

¹⁸²天然古佛(濟公活佛)掌道盤，直接攝受僅限於三曹有得道者，範圍比天盤小，直到三曹皆得道，則範圍等同天盤。

助道，與諸佛諸真降壇飛鸞宣化或借竅、顯化來共同渡化原人。本文所引用的仙佛的話，都是開沙或借竅所批示，以下就不再一一說明。要之，皇中此期降命三佛主辦渡化原人、萬教信徒，一步直超回理天的「金線路」(覺路)，稱為「一貫道」，是此期主辦普渡收圓的金線名稱。

《皇中訓子十誠》再誠、七誠、十誠又說：

傳末後一著鮮天機玄妙，得一指開金鎖現出金身，先傳這古合全靈山原證，

次點這玄關竅正陽法門，再傳這無字經通天神咒，……

得天道天榜上英名高掛，地府中勾了賬脫出苦輪，朝聞道夕死可憑此一指，

指出來無價寶直返瑤琳。……

無縫金鎖無縫塔，無縫鑰匙開開他，明師一點恩莫大，無價真寶放光華。……

時至雲城大開放，對上三寶是原皇，八大金剛威嚴現，口令錯了打泉黃。¹⁸³

皇中述說傳這末後一指超生，普渡收圓直返瑤琳的回天大道的內容，就是傳授三寶，先傳遞三寶古合全是皇中在先天靈山賜予原佛子的憑證；再傳第一寶玄關竅，是正陽法門真陽關，明師一指打開金鎖現出得自理天的靈性¹⁸⁴金身，即如《大學》：「大學之道，在明明德」¹⁸⁵之在明明德狀態；最後傳第二寶通天神咒(口訣)；得此三寶即是本文要探討的「得真道」的內容。得此天道天榜掛號，地府除名，超脫輪迴苦海，明師一指即是令人得孔子所說朝聞道夕死可矣的「道」，皇中賜予明師無縫鑰匙打開無縫塔的無縫金鎖，令無價的靈性金身真寶放出光華。三曹普渡時至理天雲城大開放，能對上三寶的是原皇佛子，守天門的八大金剛現威嚴，回天的口令(第二寶)如果答錯，亡靈即被打入黃泉地府。

續探討《一條金線》之【二】降道之原因，訓云：「羔羊困迷途，崎嶇無出路，指

¹⁸³皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁32、63、83。

¹⁸⁴即中庸：「天命之謂性。」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁201。

¹⁸⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁5。

爾真捷徑，菩提復自如。……幸皇娘賜命，傳天道之妙理，以應運數，完成收圓之大事。……上天廣施好生德，故垂金線道路通，親差為師眾生化，黑暗途中顯明燈。」¹⁸⁶

講明眾生迷失本性，如迷途羔羊找不到出路；上天皇中娘天命明師(濟公活佛)來指點、傳授回天的真捷徑(金線道路)，使眾生的菩提本性恢復自如，以完成收圓之大事；故知金線是通天道路，是菩提本性恢復自如的真捷徑；此期受皇中天命傳金線的明師是濟公活佛，而所傳內容是天道妙理(性理真傳)。

再由《十五條佛規》中的「不亂系統」來探討，濟公活佛云：

系是繩索，代表一條金線。統是統領萬物的大道真宗，也就是人人身上的自性。……金線有兩種，一條屬先天，一條屬後天。先天的天命金線，自然是人人具足的天心自性，可以以心印心，與天相通的佛心。它，在聖不增，在凡不減，當人人心靜無念，無私無我的時候，它自然與天一貫，靈通先天，不移一步即達理天。……至於後天的人事金線，這是由於你們與引保師、點傳師、前賢之間宿世有佛緣，而在這三期末劫年大開普渡之時，因緣再聚會，彼此再相遇，才有這個修辦的善因緣。¹⁸⁷

講明有「先天的天命金線」，是人人具足的「天心自性」，可以以心印心，與天相通；當人心靜無念，無私無我時，自然與天一貫，靈通先天；即同《中庸》：「天命之謂性」之天命是自家本性，是皇中天命賦予人人的「天心自性」；以及後天的人事金線，這是由於一貫道道親與其引保師、點傳師、前賢之間宿世有佛緣，並藉以上連至一貫道師尊/師母；而師尊/師母傳道的天命是來自於皇中降命。故可知，先天的天命金線是指人的「天心自性」，後天的人事金線是指人宿世有佛緣，因求道而連上的金線；**求道人透過後天的人事金線連繫而得受明師一指性理真傳，因而認明本自具足的「天心自性」，並且連通回天的道路。**

小結以上根據《皇中訓子十誡》、《一條金線》、《十五條佛規》，並參照《道統及天

¹⁸⁶湖隱酒狂：《一條金線》，頁 10、11。

¹⁸⁷漢鍾離大仙、濟公活佛：《十五條佛規》(南投：光明集刊雜誌社，1998 年)，頁 23、24。

命明師印證》、《道脈傳承錄》歸結出與金線相關的意涵：(一)、「金線」是「皇中」所降的無形「通天大道」，是眾生可以得道超生了死的「一線生機」，是菩提本性恢復自如的真捷徑；(二)、皇中命三佛彌勒祖師掌天盤、濟公活佛與月慧菩薩掌道盤，來傳這回天的金線路，成為主辦此白陽期傳「金線」普渡收圓的仙佛，而且諸天神、眾仙佛都要奉天命來助道；(三)、此期主辦普渡收圓的金線名稱，稱為「一貫道」；(四)、傳這末後一指超生，普渡收圓直返瑤琳的回天大道的內容，就是傳授三寶，天道妙理；(五)、先天的天命金線是人的「天心自性」；後天的人事金線是人因求道而連上的金線；求道人透過後天的人事金線連繫而得受明師一指性理真傳，因而認明本自具足的「天心自性」，並且連通回天的道路。

(二)、從《天道佛音》來探討

緊接探討《天道佛音》，它是月慧菩薩(一貫道師母)懇請無極中旨與悟緣合著，根據南海古佛(觀音菩薩)序文記載，本書完成於 1983 年，闡明大乘佛心妙義，以期提升白陽修子(一貫道道親)性理真傳之悟境，真修天道佛心。¹⁸⁸月慧菩薩於〈第五篇天命與金線〉述及：「天命金線一事，目前白陽道場實存許多混淆之論。若非真有承得心印者，往往誤解輕忽此事。小者自敗道基，大者混亂道務，誤人生死。」¹⁸⁹說明一貫道道親確實有許多人了解天命金線及其重要性，因而輕忽，小者自己無法修成，大者混亂道務系統，耽誤眾生生死大事；月慧菩薩指出「真有承得心印者」，才能了解天命金線意涵。又說：

中庸云：「天命之謂性」。可見天命之尊貴全在此「性」字上！凡能承擔「性理真傳」之人，必是身擔天命之才，而承擔「性理真傳」者，必悟「如來真實義」，必行無為無執參贊天地化育之大功。故云：「道貫古今，德配天下」也。天命來自與菩提心相會之覺悟光輝。天命並非招牌，隨人高興，想掛就掛，或借此來引人傲人。」¹⁹⁰

¹⁸⁸月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 4。

¹⁸⁹月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 38。

¹⁹⁰月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 39、40。

講明天命的尊貴全在此「性」字上，即是實得「性理真傳」、人心與菩提心相契的人，以無為無執之大功德而身擔天命，承擔「性理真傳」，而非人事名位、名相，故天命不是招牌，而是同前述周公「以德配天」、「天命即德命」的意涵。又說：

天命之流露即是道德之顯形，它所代表的是「人心與天心契」，亦即大乘佛心「同體大悲，無緣大慈」之神聖使命。……凡是澈悟性理真傳之白陽賢良，皆是身擔天命代天宣化之棟樑，而天命真與假，則端視其覺行心法妙意與否？……故而身擔天命之人，必需心參天地至道，身學聖賢遺風，而承先啟後，……由慎獨而獨善己身，……由行道用世而覺己覺他。¹⁹¹

闡明天命是以道德的行持流露出來，與渡化眾生恢復天心的「神聖使命」；以及只要澈悟性理真傳之白陽弟子，皆是身擔天命的棟樑，推而廣之如謝居憲教授所說廣義的「天命即天職」的概念，一貫道天職人員都領受了上天賦予的使命，如點傳師、講師、壇主等都有其天命職責；¹⁹²從此可得天命有「天命即使命」、「天命即天職(天命職責)」的意涵。至於天命真與假的議題，則端視其是否覺行心法妙意以自覺覺他，此外，研究者以為還要素位而行，點傳師、講師、壇主、辦事人員各有其天命職責，如果不是點傳師而代師點傳，或者依人意、人命而自立門戶或自放點傳師者，已非素位而行，乃逾越其天職之天命了。相關此點，月慧菩薩又說：

若把領天命換成「領使命」，則比較容易明白其中要義，如某人因其德能修養已然可合天心，因而感召上天賦予代天宣化之聖職，此本無形之天命，人類較難接受，故常藉開沙飛鸞方式，表顯成音相，使人類能接受，並依之代天宣化也。¹⁹³

說明因為無形之天命，人類較難接受，就好比人間的人事命令沒有發布一樣，其他的人也不知道某人接受了什麼派令，所以常藉開沙飛鸞方式，以音相文字傳達天命，即降下使命，使人類能接受，此即是一貫道皇中與仙佛聖訓之重要性，以之傳下天命與上

¹⁹¹月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 40。

¹⁹²謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁 21、22。

¹⁹³月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 42、43。

天福音等訊息，於此可知天命會藉開沙飛鸞等方式傳遞，如《歷年易理》：「丙戌之歲，道光六年，徐楊二祖，始掌天盤，開荒下種，玄關普傳。歲至癸卯(道光二十三年)，河圖出現，**皇中慈命，設立沙盤**，五行十地，憑乩取全。」¹⁹⁴一貫道後東方十五祖王覺一說明沙盤是由**皇中**天命所設立，並非人命所設，並借開沙選定十三祖徐楊二祖歸空以後，五行十地等十五人為當時道場的中心與地方領導人。但沙盤天命與道德天命是否契合的揀別問題如下探討－關於天命，月慧菩薩又說：

要敬畏追隨「天命」之前，必先明瞭「天命」雖是至高無上，但也是無形可見，不可盲目跟從，要知：說有天命者，未必就有天命。……世人往往藉用各種手段來追求天命，甚至自稱負有「天命」，而評他人無「天命」，……故「天命」是一個率性修道者，由「凡命」昇華成「聖命」中的一種「尊嚴」稱呼！其實敬畏「天命」之真義，乃是在尊敬代表天理之實際道德，而不是在盲目崇拜「天命招牌」！……此中所尊貴者，並非有形之「天命」名相，而是無形之道心德能也。

195

更清楚闡明「天命」的至高性，但也強調「天命」是無形的，也不可用各種非天心的手段來求得，而是如前述「天命即德命」的意涵；是對修道者，由「凡命」昇華成「聖命」，即超凡入聖的「尊嚴」稱呼；故敬畏「天命」之真義，是在尊敬代表天理之實際道德，而不是在盲目崇拜「天命招牌」或有形的「天命」名相。月慧菩薩又說：**某人承擔「天命」後，若有違道背德之事，則「無形之天命」自除而變成無天命之人。**¹⁹⁶此即「道德天命」的意義，即是上述月慧菩薩所說的：「無形之道心德能」，亦是謝居憲教授所說的「以德配天」的「道德化天命」，是神聖的，人必須持守「天命不僭」的心態尊崇之，且時存「天命靡常」修德的憂患意識；¹⁹⁷也符合自古以來「蓋棺論定」的思維。

又說：「**金線一詞，無影無蹤，本乃上天垂釣有緣而降，非以覺心相悟不得其真，**

¹⁹⁴北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁1、2。

¹⁹⁵月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁41、42。

¹⁹⁶月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁43。

¹⁹⁷謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁9。

非以道德相承不得其命。」¹⁹⁸說明金線是無形的，是上天為救有緣人而降，必須以覺心才能悟得真傳，以實際道德才能承接傳延金線的天命。接著又說：

金線互有規矩，各立行之，隨度有緣，皆不互相悖逆。唯有以承上啟後為旨，以性理真傳為宗。千門萬教如是，白陽慈航更應如是！……今時大道普傳，雖不相闖，亦不可以金線之異名而分別門戶，應悟「金線合同」，「天命合同」之理，左鄰右舍，盡是一道之親，……雖各有佛緣師承，需各遵親命，然人與人之際不可無倫理之情，是以相互往來，同參同契，當亦無有不可。若是死執以一線獨親獨尊，不親他系，甚者圍起銅牆鐵壁，自限門戶，則收圓大道由此差別分門！試思：大道之行也，天下為公。豈可閉門造車，夜郎自大乎？……故金線無量無數，卻歸於真理同心大海。¹⁹⁹

以上說明千門萬教與白陽慈航，即一貫道，雖有漸修與頓法之別，仍都是以真理為依歸，不可閉門造車，夜郎自大；關於一貫道與千門萬教之辨別，請參第三章第二節四(二)、一貫道道統意義之立論高度，兼論「道」與「教」的分析。而在一貫道各組線之間，雖互有規矩，不相闖竄堂，也不可因金線名稱不同而分別門戶，不相往來，應體悟「金線合同」，「天命合同」，左鄰右舍，都是一道之親，一師之徒、一中之子！金線普傳一本散萬殊無量無數，同根於皇中，都是引眾生歸於真理同心大海。此為一貫道師母期勉一貫道弟子以天下為公的天心，不可只固執一線，封閉起來閉門造車，因人與人之間有倫理之情，可以相互往來，但需遵守佛規「不亂系統」：「不者勿要亦勿可，亂乃混亂辨不清，系者金線乃系統，統乃萬源之真宗。……是規真義誠大眾，修道行道一心誠」²⁰⁰，系統就是引領眾生歸回理天根源之金線，不要也不可混亂不清，而要真心誠意依循自己的金線來修道行道，以預防邪魔亂道，因真道有真考，「斯時邪魔一一現，七二假祖借名稱，三六弓長將顯出，各顯神人展神通，以假亂真誑騙人，其邪借竅亂其正

¹⁹⁸月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 39。

¹⁹⁹月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 39、44。

²⁰⁰皇中早定佛規十五條，並命濟公活佛闡述佛規之意。濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁 1、35。

，……金線當接切莫斷，一斷性命難保生！」²⁰¹不貪圖地位、名利、方便或私情，而是要飲水思源，尊師重道，認理實修，遵循天命，而非人為之私相授受或自我主張，因白陽道場乃奉天承運而立，天人共辦；反之，若不能「行無緣大慈、同體大悲之法心，圓融平等三界十方一切生佛，而自我標榜，排斥他人者」²⁰²，即使有「金線」道場之名，亦非「金線」道場。《佛規諭錄·不亂系統》又云：「末劫師領三曹令，普渡眾生揚正宗，真理獨一乃無二，萬教歸之為上乘，……三教而後千門展，千門而後萬教興，既是有興必有滅，強而後弱衰而盛，惟有大道顏未改，毫光煥彩萬世明，聖門宗教則須曉，聞得天道修自性」²⁰³，說明濟公活佛領三曹普渡的天命傳正宗大道，萬教都要歸回此真理大道，因為千門萬教有興必有滅，只有大道亙古不變，各門各教須知曉，要聞得天命大道好好修，自性毫光才得煥彩萬世放光明。

小結以上根據《天道佛音》，並參照《歷年易理》、《佛規諭錄》來理解天命金線意涵：一、凡「真有承得心印」，能承擔「性理真傳」之人，才能身擔天命，且「天命即德命」，是「以德配天」的「道德化天命」，是神聖的，人必須持守「天命不僭」的心態尊崇之，且時存「天命靡常」修德的憂患意識；二、「天命即使命」，是真修天道佛心者渡化眾生恢復天心的神聖使命；三、「天命即天職(天命職責)」，且必須素位而行，不可越位；四、天命會藉開沙飛鸞或借竅等方式傳遞，且沙盤是由皇中天命所設立，並非人命所設；五、千門萬教與一貫道，雖有漸修與頓法之別，仍都是以真理為依歸。一貫道師母期勉一貫道弟子以天下為公的天心，不可因金線名稱不同而分別門戶，要做到「金線合同」，因為左鄰右舍，都是一道之親。萬教也都要歸回濟公活佛、月慧菩薩領三曹普渡天命傳的真理大道，因為千門萬教有興必有滅，只有大道亙古不變；各門各教都要聞得大道好好修，自性毫光才得煥彩萬世放光明。白陽道場必須守佛規「不亂系統」，以防邪魔亂道，斷了金線。

²⁰¹濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁 35、36。

²⁰²月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 40、42。

²⁰³濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁 35。

(三)、從《道統及天命明師印證》來探討

續從《道統及天命明師印證》來探討，摘錄天命金線有關內容如下：

1. 皇中慈訓，1994 年於雅加達：

「**天命金線**」冠頂鎮壇訓：「**天道一貫聖脈傳，命令三佛辦收圓，金舟薪火菩提岸，線路光明莫入偏。**」²⁰⁴闡述天道又稱一貫，何謂一貫道？《一貫道疑問解答》說明如下：

一即是無極之真，先天之妙，至神至明，亦名之曰理。貫即貫徹一切之意，由無貫有，由始貫終之無極至理。因此，理貫徹天地萬物，而天地萬物各俱此理，故曰一貫。所謂道者，路也，亦即理也。萬事萬物莫不有是路，亦莫不有是理。合乎理者，即合乎道；違於理者，必背乎道。故一貫道者，合而言之，則是由一而貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理。亦即是由一而貫通天地古今中外，普救眾生之光明大道。行於大道，則能返還至善；行於邪途，則必淪墮重劫。總之：天地萬物，未有出乎一貫之道者。故孔子曰：「誰能出不由戶，何莫由斯道也？」²⁰⁵

上述即如緒論釋題依真理的概念來說的「一貫道」，是貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理，由無貫有，由始貫終，即道性自然天理造化意涵。且行事能合乎理者，即合乎道，故行於大道，則能返回至善；行於邪途，則必淪落重劫輪迴，因此「一貫道」亦有「普渡眾生返回至善之光明大道」之意，簡稱「道」；是由天而降的「聖脈」相傳下來，從伏羲以降，聖聖相傳、脈脈相續此由天而降之「道」，²⁰⁶即《道脈圖解》之先天無極理，以圖「○」表示：「至理渾圓太極先，徹終徹始徹中邊。大包覆載無形外，細入鳶魚有象前。二五合時周性命，一三判處貫人天。羲皇畫後真宗顯，聖聖淵淵賴此傳。」²⁰⁷前四句說明：「道」即無極至理，先於太極，一動而生太極，無始無終，大而無外，小而無內，為宇宙內萬有之本源，是造化有象(皇極)萬物的原始本體。接著「二五合時周性

²⁰⁴諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 14。

²⁰⁵南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 1。

²⁰⁶伏羲氏出，仰觀俯察，究天地之生理，而畫先天八卦，以顯天地之奧妙，此為大道降世之始。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 1。

²⁰⁷未詳：《道脈圖解》，頁 1。

命」，二五是太極陰陽二儀，內含五行，其數一、三、五、七、九為陽儀、天之數，二、四、六、八、十為陰儀、地之數，陰陽相合生成五行：「天一生水，地六成之；地二生火，天七成之；天三生木，地八成之；地四生金，天九成之；天五生土，地十成之。」

²⁰⁸即天地造化之道，是**道性自然天理造化**意涵，就是一個陽儀，一個陰儀，一生一成而已；雖分五行，實乃一陰一陽之運用；雖陰陽運用，其實是一氣之升降來往運用，從中(信、誠、理)而始，從中而終，由中間一理主之。其象：土生金，金生水，水生木，木生火，火生土，土又生金；五行相生，乃先天河圖。始之終之，無非一氣，無非一中(信、誠、理)。中也者，天下之大本，即土居中(信、誠、理)，和合四象(四端)也。和也者，天下之達道，即四象在外，一氣流行也。中者，中間一理²⁰⁹，以人而言，即心也。孟子曰：「仁義禮智根於心，其生色也，晬然現於面，盎於背，施於四體，四體不言而喻。」²¹⁰蓋心為一身之主，具有仁義禮智之德，以一心而運仁義禮智，純是天真，陰陽相合不離中(信、誠、理)，無慾狀態。四象和合，性即是命，命即是性，性命一家；²¹¹陰陽相合不離中，即是先天河圖「二五合時周性命」之性命合一、不思善不思惡狀態，如《中庸》云：「道者也，不可須臾離也；可離，非道也。」²¹²之「得一貫道金線連繫者之生命狀態」。

又「一三判處貫人天」，一乃北海老人所謂「萬物統體一理，物物各具一理。」²¹³之一理，為萬有之根源－先天無極理；三為人得之於天者，北海老人所指「得之理天者，乃惟微之道心；得之氣天者，為惟危之人心；得之象天者，為血肉之心。」²¹⁴從「道心、

²⁰⁸未詳：《道脈圖解》，頁 2。

²⁰⁹在《道脈圖解》裡有「太極炁天圖」，雖然在閉物混沌時氣天消失止息，但因有「中間一理主之」，而能靜極生動，生生不息。未詳：《道脈圖解》，頁 3。

²¹⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·盡心章句上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 185。

²¹¹「性」是來自理天的本然之性，「命」是來自氣天虛空之氣；息氣合神，則入聖域，即率性之謂道；息氣合神即是「性命一家」，陰陽相合不離中。〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 27-29。

²¹²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

²¹³〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 66。

²¹⁴〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 13。

人心、血肉之心，分出聖人、賢人、愚人；因為愚人蔽於物慾，賢人拘於氣稟，而不達於理，聖人以五常之理為道，方可窮理盡性，以至於命。」²¹⁵故人欲達與天一貫，必須以五常之理為道，落實修持「儒家三綱五常、佛家三規五戒、道家三花五氣之三五凝結之功，如無極老中壇詩：『二五相交性命全，三五凝結貫人天。』」²¹⁶因「宇宙是一大天，人是一小天；人之氣和宇宙之氣相通，人之性和宇宙之理相通；人若能回光，二六時中守住玄關，至道凝結不散，即是返本還原法。」²¹⁷此返本還原，天人一貫，亦是形容「得一貫道金線連繫者之生命狀態」。最後「羲皇畫後真宗顯，聖聖淵淵賴此傳」：說明伏羲畫先天八卦，呈顯天地日月風雨雷澤之自然，與立定父母男女長幼之人道倫理，都是由先天無極理即皇中所生，此為真宗大道降世之始，人間始知大道造化運行一切；無極生太極，太極生二儀，二儀生四象，四象生八卦；靜極而動，萬物漸生；動極而靜，萬物漸滅，天地人物復歸於無極。²¹⁸「繼由軒轅氏，遇廣成子指點，大道始得闡明。嗣後堯、舜、禹、湯、文、武、周公，接緒道統，心法相授，一貫相傳。」²¹⁹以至於今，聖聖淵遠流長，接緒道統，皆相傳此無極至理。

又皇中慈訓「天命金線」冠頂訓之後三句「命令三佛辦收圓，金舟薪火菩提岸，線路光明莫入偏」，以及本訓：

時至末三期劫文運白陽，命彌勒令子系天然弓長，掌天盤掌道盤重任肩扛，
垂金線降一貫明師倒裝，開金鎖啟門戶明白玄黃，先傳兒古合全抱在心上，
次點玄開覺路當下輝煌，再授爾大神咒勿可漏忘，有三寶關訣印否記明詳，
得真道理真道性修明亮。²²⁰

闡明「天命」三佛接續「聖脈」，彌勒祖師領天命掌天盤，師尊張天然/師母孫慧明領天命掌一貫道道盤，在此道劫並降的第三期白陽期，儒家應運來傳道辦理末後收圓；

²¹⁵〔清〕北海老人：《理數合解》，頁1、2、5。

²¹⁶南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁9。

²¹⁷南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁6、9。

²¹⁸未詳：《道脈圖解》，頁1。

²¹⁹南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁1。

²²⁰諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁15、16。

皇中垂降此光明的金線稱「一貫道」，求道宛如登上金舟真理法船、接續「聖脈」薪火，得登離苦得樂、至善的菩提道岸。皇中命濟公活佛、月慧菩薩倒裝降世為「天命明師」－師尊張天然/師母孫慧明來傳道，所傳內容即三寶心法，打開金鎖開啟回理天的門戶，令眾生明白自性玄黃，玄之又玄²²¹、黃中通理²²²；傳三寶心法關訣印，先傳手印古合全，抱在心上拳拳服膺，再點玄關開啟回天覺路，當下自性現輝煌，最後傳授口訣大神咒；得此三寶心法即得回天的真道、性理真道(性理真傳)，讓自性可以修復明亮。

小結以上根據此篇《道統及天命明師印證·皇中慈訓》，並參照《一貫道疑問解答》、《道脈圖解》、《中庸》、《道德經》等來理解天命金線：一、「一貫道」(天道、道)是貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理，即道性自然天理造化意涵；亦是貫通天地古今中外，普渡眾生之光明大道；也是此期傳道金線的名稱；二、天命傳下「金線聖脈」，即「天命道統真傳」，從伏羲聖聖相傳、脈脈相續下來的道統淵遠流長，皆相傳此無極至理；堯、舜開始「心法相授」，往下傳遞道統；至今天命三佛，由彌勒祖師領天命掌天盤，師尊張天然/師母孫慧明領天命掌道盤，在此道劫並降的第三期白陽期，儒家應運來傳道辦理末後收圓，這是現今的「天命道統真傳」；三、天命明師師尊張天然/師母孫慧明來傳道，所傳內容即三寶心法，得授三寶性理真傳即得真道，性命合一、不思善不思惡、人道與天道相貫通，是「得一貫道金線連繫者之生命狀態」；四、天命道劫並降；五、天命(天理)令正邪殊途。

2.釋迦牟尼佛慈訓，1993 年於泰國：

「大家不要小看點傳師玄關一指，一指點是名『授記』，是指點大家找到自己的真主人。不是人授記大眾，而是『彌勒佛授記』，點開生死竅門，不可輕視，得此一大事因緣，好自珍惜修辦。」²²³彌勒佛授記交由濟公活佛天命明師來傳，如《六祖大師法寶壇

²²¹〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·成象》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10 55 冊，頁 52。

²²²〔周〕卜子夏：《子夏易傳·周易坤·文言》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·易類》第 7 冊，頁 10。

²²³諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 25。

經》：「自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心」²²⁴，並同前述天命三佛，即彌勒佛領天命掌天盤、濟公活佛與月慧菩薩領天命掌道盤一起傳道，並由點傳師代傳；又參引《六祖大師法寶壇經》：「經云：『諸佛世尊，唯以一大事因緣出現於世。』一大事者，佛之知見也。」²²⁵故知：諸佛只為一大事因緣而降世；得此一大事因緣者，即是蒙佛授記而開悟佛知見，現出本來真性，即得「性理真傳」之意；又參〈師母慈語〉：「何謂點傳師？『點』能成面，包羅萬象、萬事、萬物；『傳』就是綿綿若存，取之不盡用之不絕的道脈源流；『師』是能引導他們能明心見性的天人師、無上師、至上師、至善師。」²²⁶合起來說明「一指點」有二義，一是蒙佛授記，點開生死竅門，將來靈性可回理天；二是「性理真傳」，引指見自性本體，自己的真主人，即是來自理天的道，故又稱「點道」；「傳」就是「傳道」，令人見綿綿若存的自性，從理天而降世的道脈源流；「師」是天人師，即天命明師，如〈師母慈語〉：「點傳師代表天命明師，職責何其尊貴，使命何其重大。」²²⁷點傳師²²⁸代表天命明師傳授三寶，是天命授予點傳師代師點傳，白水聖帝對點傳師云：「人人皆領天之命，代師傳道，點道的每一次，問問你們戰兢了嗎？」²²⁹說明點傳師領天命代師傳道，即點傳師領受「天命真傳」可代師傳道，點道令人靈性可回理天、令人見自本性，職責尊貴，使命重大。

小結依據上述〈釋迦牟尼佛慈訓〉，並參照《六祖大師法寶壇經》、〈師母慈語〉與《一貫道疑問解答》來理解天命金線：一、點傳師領受「天命真傳」，代表天命明師，可代師傳道，令人得彌勒佛授記；二、天命三佛，彌勒佛領天命掌天盤、濟公活佛與月慧菩薩領天命掌道盤一起傳道，並由點傳師代傳；三、玄關一指，點開生死竅門，將來靈

²²⁴〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a28。

²²⁵〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0355，b22。

²²⁶師母慈語於 1990 年，諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 35。

²²⁷諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 35。

²²⁸點傳師的由來：「老師分赴各地傳道，極為忙碌，有時因道務關係，不能分身，即派代表師，代替老師前往，以資傳道說法勸人」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 4。

²²⁹明明上帝萬靈主宰、仙佛合著：《皇中慈訓》，頁 20。

性可回理天；又稱「點道」，令人蒙佛授記而開悟佛知見，見自本性，即是「性理真傳」。

3.濟公活佛(活佛恩師)慈語於 1990 年，對新領命的點傳師：

要知天恩師德無邊，及你們老前人慈悲大德，沒有你們老前人，辦理末後，放天命，就沒有今日的你們領命。天命的至尊至貴，責任的重大要明白。……天命明師應時應運，日月歸隱，北辰擔任放命；……什麼是聖道薪傳？北辰給你們的命就是薪火。要好好護持自己所領的這一份責任、慧命、承傳；至於將來的事，並非人想天就給，天命有顯有隱；……八八六四道統滿，北辰代理天命薪傳，已告一段落，將來有彌勒定盤收圓，並非人可求。……道之將興是天命，道之將廢也是天命。²³⁰

說明：一、末後八八六四道統已滿，並由天命北辰指發一組韓老前人，代理天命薪傳來放點傳師天命，這是「天命傳承(天命真傳)」透過代理的延續；二、天命明師是應時應運的，韓老前人是德者，才能在一貫道師尊(代表日)/師母(代表月)回天歸隱後擔任放命；三、「點傳師領的是聖道薪傳的天命」，是一份傳道的責任；是一大事因緣開悟佛知見的慧命，而慧命是諸佛遍於一切時空，了悟真理的智慧法身，也是修行人累世以來遍於一切時空的智慧修積，當領受天命即是立愿延續自己與諸佛慧命；以及負有承上啟下的承傳使命，以承傳金線；四、道的主權在天，由皇中天命主宰興廢，並非人心、人欲可求。

又說：「一條金線，承上啟下，沒有師尊師母、沒有老前人、點傳就沒有你們，(要)飲水思源。」²³¹說明一條金線就是承上啟下、道脈薪火相傳，從皇中垂降金線到人間給歷代祖師，輾轉傳至師尊/師母、老前人、前人、點傳師、引保師，以至求道人；一貫道奉天承運，領有皇中垂降金線授予傳道天命的「天命真傳」，與師尊/師母同領天命掌道盤的「道統真傳」，發一組韓老前人代理天命薪傳的「天命真傳」，以至點傳師代師傳道的「天命真傳」，與代師傳授「性理真傳」所串聯構成的「一條金線」。又說：「天理人

²³⁰諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 43、46、56。

²³¹諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 43。

情兩分清，『真天命』的傳承，『真理』的延續，『真道』的妙用，公正無私；……若著人情、私心自專、好行小惠、巧言令色、人情邪道，你的天命自然離開你的本心，你的使命也無法盡到。」²³²說明一貫道傳承「真天命」，以傳「真道」，即傳「性理真傳」延續「真理」，並令人因得「真道」而得到超生了死的妙用，與「天命靡常」、「天命即德命」，以及「天命即使命」的意涵。又說：「天命使命，何謂天命？綿綿若存，玄之又玄，至清至淨，『自家本性』；何謂使命？萬法心生心滅，一本散萬殊，萬殊歸一本妙用，『道德兼備』。」²³³說明《中庸》：「天命之謂性」之天命是自家本性，即明師一指所指點；而使命是自家本性正確使用命(身心)，如《中庸》云：「率性之謂道」²³⁴，合而言之，天命使命乃發揮性命妙用，道以德弘，體用兼備，是「性理真傳」的意涵。又說：「一貫道一指點，一條金線，『一』是道是心，不離道不離本，落葉歸根。」²³⁵說明得一貫道即是得一指點，接上「一條金線」；「一」就是道，就是本心，得道後緊握金線，即是不離道不離本，如落葉得以歸根，也是「性理真傳」的意涵。又說：

天命的神聖至尊，末後一著明師應運是一大事因緣，自古及今只此一著；所傳是「自性三寶」，所點是「當機」非觸意，當平心靜氣眼看佛燈，於今指你一條路，剎那間沒有時空距離，萬念俱息，一念不起之際，是「當機已傳了法」。當你點下去已著相了叫觸意，懂嗎？整個「過程」是「權設」的法門，「三寶」亦是「權設」的法；你明白自己的無生，自覺後法要捨掉，「本來是實相無相」。²³⁶

說明天命的神聖至尊，與上帝計畫天時到了末後普渡收圓的一大事因緣，從古到今只此一次，天命明師應運來辦理末後普渡收圓；明師傳授「自性三寶」，道本在自身，只因迷失而須仰賴明師傳道來喚醒自性，故所指點是「當機直指見性」而非著相觸意，當平心靜氣眼看佛燈，收萬念歸一念，然後明師於今指你一條回天的路，剎那間萬念俱

²³²諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 43、44。

²³³諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 45。

²³⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

²³⁵諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 46。

²³⁶諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 49。

息，根、塵、識具泯的「當機傳法」，即「六根、六塵與六識三者如同三桿相交而立的蘆葦，若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；互相依存，但無實性，是虛妄的。」²³⁷即是明師一指性理真傳，令人明白無生自性，本來是實相無相的，整個傳道「過程」是「權設」的法門，所傳「三寶」也是「權設」的法，目的是令人藉相明理，等明白自性，自覺後法也要捨掉，因為法就像渡河乘的筏，等上岸以後就不用筏了；但因大多數道親都是先得還要後修，所得之「三寶」即是得真道的憑證與修真道的準繩。

小結依據上述〈濟公活佛慈語〉，並參照《中庸》與《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》來理解天命金線：一、六十四代道統已滿，並由天命北辰指發一組韓老前人，代理天命薪傳來放點傳師天命，這是天命金線道脈透過天命代理的延續；末後普渡收圓的一大事因緣是上帝的計畫；二、天命明師是應時應運的；韓老前人是德者，才能在一貫道師尊與師母回天歸隱後擔任放命，表達「天命即德命」的意涵；三、點傳師領的是聖道薪傳的天命，是一份傳道的責任；是一大事因緣開悟佛知見的慧命；以及負有承上啟下的承傳使命，以承傳金線；因此「天命有傳道責任、延續慧命、承傳金線使命」的意涵；四、道的主權在天，由皇中天命主宰，並非人心、人欲可求；五、一條金線就是承上啟下、道脈薪火相傳，從皇中垂降金線到人間給歷代祖師，輾轉傳至師尊/師母、老前人、前人、點傳師、引保師，以至求道人；六、一貫道有皇中垂降金線授予傳道天命的「天命真傳」(其一)，與師尊/師母同領天命掌道盤的「道統真傳」，發一組韓老前人代理天命薪傳的「天命真傳」(其二)，以至點傳師代師傳道的「天命真傳」(其三)，與代師傳授「性理真傳」所串聯構成的「一條金線」；七、得「真道」而得到超生了死的妙用；八、天命使命乃發揮性命妙用，道以德弘，體用兼備，是「性理真傳」的意涵；九、得一貫道即是得一指點，接上「一條金線」；得道後緊握金線，即是不離道不離本，也是「性理真傳」的意涵；明師傳道的內容是傳授「自性三寶」，是「當機

²³⁷佛告阿難：「根塵同源，縛脫無二，識性虛妄猶如空花。阿難！由塵發知，因根有相，相見無性，同於交蘆。是故汝今，知見立知，即無明本；知見無見，斯即涅槃、無漏真淨。云何是中，更容他物？」〔唐〕般刺蜜諦譯：《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第五》，CBETA 電子佛典 2016，T19，no.0945，p0124，c06。

傳法」，而非著相觸意，令人明白無生自性，本來是實相無相的，整個傳道「過程」是「權設」的法門，所傳「三寶」也是「權設」的法，目的是令人藉相明理，等明白自性，自覺後法也要捨掉，即是「性理真傳」的意涵。

4. 目蓮尊者結緣訓，1993 年於印尼萬隆：

「目蓮尊者」冠頂鎮壇訓：「**目蓮**救母孝格天，**佛陀**孝經話孟蘭，**尊者**第一神通變，難逃外道將身殘！」²³⁸目蓮尊者敘述當年他的母親毀壞佛法僧三寶，毀道謗德罪過無邊，入無間地獄；尊者以神通力無法救母親，然後跪求佛陀慈悲教導，設百味僧品素食普渡，與唸經超渡冤魂鬼債，把功德迴向給祂母親，這是孟蘭盆會普渡的由來；²³⁹此段說明孝道感動天，如《道之宗旨聖訓》：「盡人道達天道」²⁴⁰，即人道天道相貫通的金線意涵。又說：「我們今天能求道，是因佛在世普渡眾生，才有正法有正道，大家才能得道了脫生死；……紅陽了道歸家去，轉到三陽彌勒尊，現在弓長子系應運！」²⁴¹說明此白陽期因有彌勒佛與一貫道師尊張光壁/師母孫慧明應運，大家才能得道，為「道統真傳」的意涵；又說：「在天道有自性三寶，皈依自性佛、皈依自性法、皈依自性僧」²⁴²，這是說明「三寶性理真傳」，都是指向要皈依自性。又說：

「現在白陽道場天恩師德浩大，……只要你們誠心修道，你清口安佛堂，你有渡人就可以超拔一層父母，渡的人更多就可以超拔第二層祖父母。……有父母歸空的，兒女求道，父母祖先換上錦袍，在聽經所聽佛講經說法，每一個人手持一朵蓮花。子孫修的好，蓮花就長得好；他的子孫修的不好，他的蓮花會枯凋；……這是皇中的恩典，一子成道九祖昇天。所以你們不要看輕這個白陽普渡，上渡河漢星斗，中渡諸羅漢菩薩善男信女，下渡地府鬼魂，千載難逢才有這一會！」²⁴³

此段說明：一、現今皇中開恩降道，貫通人道與天道，令白陽弟子可以繼續行孝，

²³⁸諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 26。

²³⁹諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 27-29。

²⁴⁰仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 122-128。

²⁴¹諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 27、29。

²⁴²諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 28。

²⁴³諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 28、29。

幫助過世的父母祖先提升，亦可以功德超拔他們，且父母祖先隨得道的子孫昇降，一子成道九玄七祖昇天；二、天命三曹普渡於此會。尊者又說：「現在修道從人道做起，……百善孝為先，孝順父母做起；自古菩薩仙佛皆孝道做起。『以儒教收圓，以佛法為輔助』，……人人擔其使命，把娑婆世界化成蓮花邦，……三教本是一家，不要分你我他；萬法歸一，一歸本根！」²⁴⁴此段說明：一、天命此期由白陽道場以儒教主辦應運收圓，修道從人道做起，人道天道相貫通，以佛法為輔助；二、人人擔其使命救世，天命即使命；三、「萬法歸一，一歸本根」即是一貫道明師一指「性理真傳」的內涵。

小結上述〈目蓮尊者結緣訓〉，並參《道之宗旨聖訓》來理解天命金線：一、金線貫通人道與天道，令白陽弟子可以幫助過世的父母祖先提升，亦可以功德超拔他們，且父母祖先隨得道的子孫昇降，一子成道九玄七祖昇天；天命此期由白陽道場以儒教主辦應運收圓；二、彌勒佛與一貫道師尊張光璧/師母孫慧明應運，為此期「道統真傳」；三、一貫道有自性三寶，皈依自性佛、皈依自性法、皈依自性僧，即「萬法歸一，一歸本根」，是為「性理真傳」；四、天命白陽期三曹普渡；五、人人擔其使命救世，天命即使命。

5.大德真君²⁴⁵慈訓於 1992 年：

咱們天命明師的傳承是一貫之理，日月合並光耀大千世界是第十八代祖，沒有所謂的十九代、二十代；咱們老前人奉天命代理末後，不是師尊師母或是老祖師封給他老人家的權位，也不是祖師、師尊師母傳承的天命，……而是奉皇申敕令奉天承運傳承的。皇申慈令咱老前人代理師尊師母辦末後一場！²⁴⁶

此段「天命明師的傳承是一貫之理」可有三種詮釋：其一，天命明師的傳承是依道而傳，如《六祖大師法寶壇經》：「問曰：『正法眼藏，傳付何人？』師曰：『有道者得，無心者通。』」²⁴⁷即必須是言行可法、無私心做作的有道者，才能傳承；其二，傳承一貫

²⁴⁴諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 32。

²⁴⁵大德真君是一貫道發一組劉全祥前人成道後，老申敕封的果位。

²⁴⁶諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 33、34。

²⁴⁷〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，b14。

之理，即傳道，如韓愈〈師說〉：「古之學者必有師。師者，所以傳道受業解惑也。」²⁴⁸；其三，天命道統是依一貫之理來傳，一貫道後東方第十八代祖是師尊/師母二位，日月合其明、合其德，為天命明師；日月也代表「一陰一陽之謂道」²⁴⁹，如河圖陰陽和合先天赤子狀態；道統傳至此，如上〈釋迦牟尼佛慈訓〉述，已經六十四代，「計有前東方十八代，中西方廿八代，後東方十八代，共有六十四代者也」²⁵⁰，今為最後一代，合乎易理六十四卦圓滿，才辦理末後普渡收圓；所以，以後沒有十九代、二十代，而由發一組韓老前人，代表北辰(北極星)，奉皇 中 天命代理師尊/師母辦末後一場，合為日月星三光，如〈地藏古佛慈訓〉於 1993 年：「維皇上帝明命，派遣三佛救拯，普傳密寶心印，性理天道真宗，弓長子系天命，北辰皇令代承，承運金線完整，廣救無數眾生。」²⁵¹北辰皇令代承是指維皇上帝明令韓老前人，代理弓長子系天命傳承。

此段說明：一、上帝明命「道統真傳」有道者；且依一貫之理來傳，包含代理人，如「一陰一陽之謂道」、「六十四卦圓滿」、「三光者日月星」；二、傳道傳一貫之理「性理真傳」；三、一貫道奉天承運辦理末後一場普渡收圓。大德真君又說：「在臺灣有不下二、三百人是講師自立門戶，自樹一法，人不知道本而逐末，這是空幻，是水中月鏡中花。天道一脈傳承，金線一條不能紊亂。」²⁵²所謂自立門戶即是自斷本來的金線，自成一系，自樹一法，捨本逐末，如同人沒有父母，憑空出生，這是不合理的，試問：一個不懂得飲水思源的人有道嗎？一貫即是道，人失道即非一貫，一貫道是一脈傳承的，倘因人心作祟而自立門戶，豈合天心、金線真理？源頭丟失，不是金線。此段說明金線是一脈傳承，不能紊亂自立門戶、自樹一法，必須緊握金線，永不離「道統真傳」之根本。

小結上述〈大德真君慈訓〉，並參《六祖大師法寶壇經》、《東雅堂昌黎集註·師說》、

²⁴⁸〔唐〕韓愈：《東雅堂昌黎集註·師說》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·集部·別集類》第 1075 冊，頁 199。

²⁴⁹〔周〕卜子夏：《子夏易傳·周易繫辭上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·易類》第 7 冊，頁 94。

²⁵⁰「吾人所求而得之之天道，乃有天道之師承……：計有前東方十八代，中西方廿八代，後東方十八代，共有六十四代者也」。諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 11。

²⁵¹諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 34。

²⁵²諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》，頁 34。

〈釋迦牟尼佛慈訓〉、〈地藏古佛慈訓〉來理解天命金線：一、上帝明命「道統真傳」有道者；且依一貫之理來傳，包含代理人，如「一陰一陽之謂道」、「六十四卦圓滿」、「三光者日月星」；金線是一脈傳承，不能紊亂，必須緊握金線，永不離「道統真傳」之根本；二、傳道傳一貫之理「性理真傳」；三、一貫道奉天承運辦理末後一場普渡收圓。

(四)、從《道脈傳承錄》、《不朽聖業》等來探討

接著先從《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》來探討道統天命金線，本書是林長圳老點傳師著作，跋於 1987 年，於 1991 年出版，於〈何謂道統天命金線〉言：「所謂傳道明師即是天命金線；道統真傳，脈脈相續；以心印心之天命真傳；口傳心授，授受之心法真傳。故傳道明師是領受無極老中明明上帝之天命一『懿旨』，行使性理心法之獨一無二，超然絕對真理者。」²⁵³說明傳道明師，乃奉天命來傳道的明師，故稱之天命明師，就是繼承天命道統金線真傳者，是脈脈相續而來，不等於其他的傳道者；而「以心印心之天命真傳」，說明傳道明師的天命傳承，是用「以心印心」的方式傳承，其含義為何，以下探討之：

先探討青陽期的歷代祖師，如《皇中慈訓》：「一囑咐皇胎兒道脈淵源，青陽期燃燈子此命在天」²⁵⁴，《一條金線》：「羲皇降世，首倡一畫開天，人間始明道宗，至二帝三王，繼傳奧旨。」²⁵⁵與《歷年易理》：「子開天午收天二帝三王堯在先，興揖讓闡心傳執中精一道統全。」²⁵⁶說明道脈淵源，從青陽期燃燈佛掌天盤，在天上主掌傳承道統與渡人傳道的天命；道統祖師從伏羲悟道畫出八卦，開啟天道奧秘開始下傳，至堯、舜二帝始傳心法，禹、湯、文、武王繼傳天道奧旨，可知青陽期的歷代祖師，必也是悟道而後才得真傳的，故符合傳道明師的天命道統傳承，是用以心印心的方式傳承。只是此期青陽期執掌傳承道統的天命在天，而非在祖師身上。

從堯帝以後，傳道明師口傳心授，將性理心法傳給弟子，即是性理真傳，或稱性理

²⁵³林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 12。

²⁵⁴仙佛合著：《不朽聖業》，頁 144。

²⁵⁵湖隱酒狂：《一條金線》，頁 5。

²⁵⁶北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 42。

心法真傳、心法真傳。可舉五祖弘忍傳祖位給六祖惠能的過程為例來說明：「祖一日喚諸門人總來：『吾向汝說，世人生死事大，汝等終日只求福田，不求出離生死苦海；自性若迷，福何可救？汝等各去，自看智慧，取自本心般若之性，各作一偈，來呈吾看。若悟大意，付汝衣法，為第六代祖。』」²⁵⁷載明五祖要找一位能與師「以心印心」的開悟弟子，能作出取自本心般若之性的偈語，了悟出離生死大意者，才可「傳付衣法」給他，成為第六代祖；上座大弟子神秀，是教授師，作偈：「身是菩提樹，心如明鏡臺，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。」²⁵⁸五祖閱後語神秀曰：「汝作此偈，未見本性，只到門外，未入門內。」²⁵⁹並要神秀再作一偈，如果能入門，就傳付衣法給他，但神秀經過幾天，仍然作偈不成，因此未得衣法；而後惠能作偈：「菩提本無樹，明鏡亦非臺；本來無一物，何處惹塵埃？」²⁶⁰「五祖閱知惠能已了悟出離生死大意，隔日就潛至碓坊，問惠能說：『米熟(舂好)了嗎？』惠能回答：『米已經熟(舂好)很久了，只是欠篩而已。』五祖隨即以禪杖擊碓三下而去；惠能即會祖意，三更入室，此過程即是師徒『以心印心』；然後五祖以袈裟遮圍，不令人見，為說《金剛經》，至『應無所住而生其心』，惠能言下大悟，一切萬法，不離自性，就開口復與五祖『以心印心』²⁶¹說：『何期自性，本自清淨；何期自性，本不生滅；何期自性，本自具足；何期自性，本無動搖；何期自性，能生萬法。』五祖知其已開悟本性，就語其：『不識本心，學法無益；若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。』這就是惠能三更獲得單傳獨授，無第三人知，五祖便傳他頓教(直指本心，見自本性)及衣鉢，云：『汝為第六代祖，善自護念，廣度有情，流布將來，無

²⁵⁷〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，a28。

²⁵⁸〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，a28、b15。

²⁵⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，c06。

²⁶⁰〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，c18。

²⁶¹其實「以心印心」是自然而然進行，無絲毫人意勉強的，但於此為了說明師徒「以心印心」，才加以強說。所謂「以心印心」，是師徒佛心相同，與天相通，自然印心，即如《十五條佛規》：「先天的天命金線，自然是人人具足的天心自性，可以以心印心，與天相通的佛心。」漢鍾離大仙、濟公活佛：《十五條佛規》，頁 23。

令斷絕。』同時完成頓教默傳性理真傳，與分付衣鉢接續祖位，繼承天命道統，囑咐『有情來下種，因地果還生，無情既無種，無性亦無生。』廣度有情，無令斷絕，且衣為爭端，止汝勿傳。」²⁶²因為廣度有情，不傳衣鉢，即囑咐六祖祖位將來要傳給有情的在家人，而不是傳給出家人，從《六祖大師法寶壇經》：

乃知大師不久住世，法海上座，再拜問曰：「和尚入滅之後，衣法當付何人？」

師曰：「吾於大梵寺說法，以至于今，抄錄流行，目曰法寶壇經。汝等守護，遞相傳授，度諸群生。但依此說，是名正法。今為汝等說法，不付其衣。蓋為汝等信根淳熟，決定無疑，堪任大事。然據先祖達磨大師，付授偈意，衣不合傳。……

又問曰：「正法眼藏，傳付何人？」師曰：「有道者得，無心者通。」²⁶³

可證明六祖並未將衣鉢祖位傳給哪位出家弟子，沒有為出家弟子以袈裟遮圍傳授頓教(性理真傳)及衣鉢(代表祖位)。從上述五祖傳祖位給六祖的過程，說明當時須能了悟出離生死大意，與師「以心印心」者才有資格得師「傳付衣法」，即得頓教「性理真傳」及衣鉢，接續祖位繼承道統，領天命廣度有情，無令斷絕之續傳囑咐，即同時得「道統真傳、天命真傳、性理真傳」，再往下續傳「從上以來默傳分付的正法」²⁶⁴，此正法即是「性理真傳」；而這「從上以來默傳分付的正法」遞代流傳給每代祖師，即構成「道統天命金線的連繫」。

由此可知在紅陽期單傳獨授的時代，必須是開悟能與師「以心印心」者才能得真道性理真傳，是「先修而後得」。六祖惠能之後，「不渡僧尼渡俗夫，白馬雙承順天數；著經天機羅祖觸，道隱絕傳千年枯；神佛獨授口訣咐，正宗道統九祖出；靜林跨鶴歸仙處，聞詩解悟傳了苦；接續無欺徐楊祖，頂劫了道袁祖復；……鶴天奉旨道盤扶，覺一

²⁶²〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a12、a28。

²⁶³〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，a15、b14。

²⁶⁴「善知識！後代得吾法者，將此頓教法門，於同見同行，發願受持。如事佛故，終身而不退者，定入聖位。然須傳授從上以來默傳分付，不得匿其正法。」〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0351，b05。

達本性理入。」²⁶⁵《道脈傳承錄》僅略述道統傳承，因文獻不足，每代祖師間是否親傳，有的無法肯定，只能論其脈絡是肯定的，而無法紀實。六祖傳七祖有白、馬二位；八祖是羅祖，著經洩漏天機，道統為**皇中**收隱千年絕傳後，才由**皇中**命神佛於夢中單傳獨授道統天命性理真傳給黃九祖²⁶⁶，而後九祖傳十祖吳靜林；十一祖何了苦因為解悟十祖的詩句，而得十祖的真傳；十一祖傳給十二祖袁祖，「袁祖以前為捎書傳信之世，袁祖以後為開荒下種之世」²⁶⁷，但傳道而不傳真道；²⁶⁸「**十五代祖王覺一**於光緒三年領天命掌道，辦理出細收圓，還沒開悟者才開始可以先得真道而後修。」²⁶⁹王祖領天命是因自身已開悟達本性理入，**皇中**降乩講明了三教理，含萬法貫天人，又親口發愿是真老**中**，感動了王祖與**皇中**印心，也發誓願，**皇中**纔交給古佛印十字憑章，授予天命成為十五代祖。²⁷⁰即是十五祖之前的紅陽期歷代祖師，除了黃九祖由神佛傳授，是否先開悟未明之外，以五祖弘忍傳給六祖惠能、十一祖聞詩解悟得真傳、十二祖傳道而不傳真道、十四祖由**皇中**暗授天命，**推理**黃九祖之外的祖師，皆須先開悟，與師「以心印心」或與**皇中**「以心印心」才能得真傳，而黃九祖於夢中由神佛獨授口訣咐，必也是要與神佛印心，開悟性理真傳，才有能力行使傳道的天命。

十五代祖之後是「太公倒裝清虛祖，三教合一歸真路；火宅紅陽了道覆，時轉白陽

²⁶⁵聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 42、43。

²⁶⁶「九祖黃公傳禮本 吳祖何公相繼焉」可知九祖姓黃。南屏道濟：《以德傳家》(新北：天恩群英道務中心，2015 年 3 月)，頁 450。

²⁶⁷〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 106。

²⁶⁸〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《祖師四十八訓新註》，頁 95。

²⁶⁹「袁十二祖，現身調金祖曰：『二十臨凡把道辦，十五代祖掌道盤。開荒祖數已滿，往下無祖，天盤不必下交，……待至丁丑，彌勒出世東震，纔能收圓。』……時至丁丑，光緒三年，無生老**中**，親身臨凡。……另立天盤，選無太皇，一體同辦，……三極大道，纔能收圓，末後一著，出細普傳。……先西乾為開荒下種門面，後東震末後著出細收圓。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 1、3、11。

²⁷⁰王祖說：「俺自幼曾忝在西乾會上，登高山涉低水萬苦備嘗，……丁丑年無**皇中**親身下降，領千真並萬聖東震立堂，……愚道末走道場從此經過，幫辦人偶然間得病臥床，醫不效藥不靈百般不應，無奈何赴乩壇去求仙方；起初是壽山**中**憑乩講道，左孚佑右關聖二帝兩旁，愚自幼不信乩以理為上，反覆的發議論頂撞無皇，……來到了道場中無皇親降，纔說出繼道統重整佛綱，講明了三教理水清雪亮，含萬法貫天人正正堂堂；愚不信無**皇中**親口發愿，若不是真老**中**雷劈身當，又命我在壇前亦發誓愿，不由的感動了素志衷腸；……**中**見我發下了洪誓大願，纔交給古佛印十字憑章。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 62、63。

初揭幕；咐囑一脈中一祖，……弓長子系道脈扶。」²⁷¹說明第十六代劉祖清虛是姜太公倒裝降世，是紅陽期最後一代祖師，將之前應運在三教²⁷²傳道的事合一辦理，奉命改以一貫道傳授歸真的正路。至於劉祖如何承接王祖之命，引廖玉琬教授據《歷年易理》〈附錄一 王祖歸空後(丙戌年)降壇垂訓帖章十篇〉的研究：「王祖云：『王午年……揚州城會逢劉姓，談體用徹底分清，馬接羊天機早定。』……王午年(光緒八年)，也就是馬年，與劉祖在揚州城相會之事，此會已現天機。」²⁷³說明王祖與劉祖於光緒八年，談體用徹底分清，並以馬年接羊年，引喻十五代王祖後接十六代劉祖之天機早定；廖教授又引：「天時地利丙戌現，吾當囑告眾仙賢，認定天命莫懶散，同心協力駕慈船。」推論劉祖於光緒十二年丙戌年承命；²⁷⁴另研究者見於該帖章其一：「丙戌年大定章程」²⁷⁵，其六：「十五代祖師同辦，十六代斗母臨凡。」²⁷⁶亦可佐證丙戌年光緒十二年即是十六代劉祖承命年，又據白水老人筆記《祖師師尊師母略傳》所錄：「劉祖於光緒十二年承運接掌道統。」²⁷⁷應可確定十六代劉祖於光緒十二年承命，而十五代祖歸空於甲申年光緒十年，²⁷⁸可知十五代祖在世並沒有親交道統祖位給十六代劉祖，推論應由皇中親命，再由王祖降壇垂訓加以肯定：早在光緒八年，王祖就與劉祖談體用徹底分清，馬接羊天機早定，可推論當時已經與祖師「以心印心」了，只是接祖位的時機未到爾。

紅陽了道後進入白陽期，皇中親命咐囑白陽初祖路中一；《道脈傳承錄》：「合全手中提扶」，說明路祖手掌中有「合全」兩字的印記，印證其為天命道統之承繼者；²⁷⁹可於

²⁷¹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 51-53。

²⁷²「周末時分三教，道在、釋、儒又一盤，道興周、儒興魯、釋迦牟尼興西天。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 42。

²⁷³廖玉琬：〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》，頁 24。

²⁷⁴廖玉琬：〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》，頁 24、25。

²⁷⁵北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 82。

²⁷⁶北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 92。

²⁷⁷福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 4。

²⁷⁸「甲申春書帖註盡，春三月返右通明，回斗府還虛入渾。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 89。

²⁷⁹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 45。

白水老人筆記看到路祖手掌中「合全」兩字印記的說明：「路祖於光緒二十一年二月，接連三夜老中托夢要他去訪劉祖求道，而得劉祖指點大道，然後就在劉祖府上修道做苦差事；到光緒二十四年，劉祖請示老中將來道務由何人接續？老中訓云：『大賢就在眼前。若問彌勒在那裏？曲江池內觀仔細，……瞪眼雙分路，中間一點機，日月合明鑑，人工手中提。』劉祖悟出此人手中必有『合全』二字，但劉祖察看其他徒弟的手並無發現，且未細看路祖的手，而錯過親傳祖位的機緣；直到光緒三十一年路祖奉天命掌白陽天盤，大家才悟出老中訓內含『路中一』三字。」²⁸⁰可證明路祖掌白陽是由皇中親命咐囑。路祖於民國十四年歸空，老中有命由路祖妹妹中節代理，直到民國十九年在八卦爐會中，皇中敕令弓長子系同領天命，二人承命為十八代祖，又稱白陽二祖，執掌道盤，普渡三曹；²⁸¹即十八代祖也是由皇中親命，十七代祖降壇肯定、作主。再參《道脈傳承錄》：「聖業承續道脈線，燈火相繼心法傳，歷代祖師愿繳旨，正宗心法不二門，天恩威。」²⁸²明示歷代祖師聖業承續，道脈金線相連，代代燈火相繼傳遞心法；歷代祖師雖然了愿回天繳旨，但所傳的正宗心法不二法門，現今仍繼續傳留世間，這一切都是天恩威德主宰；如果不能與祖師印心，或不能與皇中、神佛印心，又如何能繼承祖位，遞傳正宗心法不二門呢？是故以此證成傳道明師的天命道統傳承，「從上以來默傳分付的正法」是用「以心印心」的方式傳承，包括與祖師印心而傳承的，或與皇中、神佛印心，直接承命於皇中的。

此外有關明師以心印心的天命傳遞，如《論語·里仁》：「子曰：『參乎！吾道一以貫之。』曾子曰：『唯。』」²⁸³這即是孔子與曾子師徒「以心印心」的紀錄，曾子因此而能得真傳；反觀《論語》子貢曰：「夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」²⁸⁴明確指出子貢因未能與孔子「以心印心」，而無法得真傳；又如《四書

²⁸⁰福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 4-6。

²⁸¹福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 7、8。

²⁸²聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 45。

²⁸³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·里仁》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 26。

²⁸⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第

章句集注·孟子集注·孟子序說》：「《史記列傳》曰：『孟軻，騶人也，受業子思之門人。……』孔子之道大而能博，門弟子不能徧觀而盡識也，……其後離散，分處諸侯之國，……源遠而末益分。惟孟軻師子思，而子思之學出於曾子。自孔子沒，獨孟軻氏之傳得其宗。」²⁸⁵評論孟子是子思門人之弟子，並未直接受傳於孔子、子思，且孔子之門弟子不能徧觀而盡識孔子之道，但孟子卻能獨傳得其宗，即得孔子之真傳，此即說明孟子以心印心遙接孔子所得之道，如孟子已言「聞而知之」（《孟子·盡心下》），是為「以心印心之天命真傳」，即道脈傳承不必然需要直接或間接傳授，但仍須得到天命授予，才是天命明師；²⁸⁶而「自孟子而後，心法失傳」²⁸⁷，說明孟子因未能「以心印心」找到傳人，以致心法失傳，故而道脈於中國中斷，此亦印證明師天命傳遞是用「以心印心」的方式。

若另從傳道明師是領受皇中天命『懿旨』的角度，參〈一條金線圖 道脈傳承錄〉：「正法眼藏天命在，三期普渡一脈開，單傳雙承道統載，道隱道顯順天排」²⁸⁸來看，孟子之後的心法失傳，是天意的安排，其理一如《道脈傳承錄》濟公活佛說：「以後道統怎麼講啊？就是有一個依循，一個憑證可以說。……那是老中有命，命道濟我，把《道脈傳承錄》帶到人間來。」²⁸⁹說明道統是皇中天意安排，而非是人可以主張；又如顏回死，孔子傷嘆：「噫！天喪予！天喪予！」即可看出孔子之傷痛與無奈於天意之安排；又參《歷年易理》描述：「皇中生人以後，後因人生出情識，貪酒色財氣而落輪迴萬變，無法回天，而有三期劫；先是青陽會皇中命燃燈下勸，紅陽劫又命釋迦牟尼佛把道辦，靈山會開西域二十八代向東傳，且在紅陽劫滿五百年前寄書信，收圓事上天命腳差定就，先開千門萬戶，後傳九轉金丹，最後換白陽儒教當先；待至丁丑，彌勒出世東震，纔能收

197 冊，頁 30。

²⁸⁵〔宋〕朱熹：《景印文淵閣四庫全書·四書章句集注·孟子集注·孟子序說》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 90、91。

²⁸⁶「自古道統天命明師脈脈交接，傳遞有直接、間接、遙接三種方式。」三種方式都必須得到天命授予。林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 143。

²⁸⁷北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，序。

²⁸⁸聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(增訂版)》（南投：光慧文化，2018 年），頁 215。

²⁸⁹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(增訂版)》，頁 217、219。

圓。」²⁹⁰說明天命道統的三期青陽、紅陽、白陽安排，分由燃燈佛、釋迦牟尼佛、彌勒佛掌理，證成孟子之後的心法失傳，是天意安排，因為道統真傳在「孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍」²⁹¹，即由中國轉到印度，傳到二十八代又傳回中國，三期降道救劫都是皇中天命主宰。林老點傳師解釋道統天命金線，又稱天命金線，代表皇中降道、命明師傳道以及代代天命明師之金線相連，如〈一條金線圖 道脈傳承錄〉之圖文，如下圖示：

²⁹⁰北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 15、51、6、93、1。

²⁹¹可知在孔子至孟子期間，道統真傳並行於中國及印度。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 1。

圖 2-1 道脈傳承錄 - 一條金線圖



從〈中光芒圖〉連接下降〈一條金線圖〉與〈道脈傳承錄〉之字，其中〈中光芒圖〉

訓中訓：「天命道統續，日月雙承載」，〈一條金線圖〉訓中訓：「達摩傳神光，僧璨道信囑，弘忍渡惠能……時轉白陽初，中一祖奉旨，中節護代理，弓長子系責，白水老人付，母德師恩留，天命瑩如接，大道展鴻圖」，以及〈道脈傳承錄〉藏頭訓 訓中訓：「一條金線降，十字朝真佛，弓長子系奉，天命萬八秋；火德覆中旨，日月換肩責，月隱隱雲霧，雨霖代承籌，口囑瑩如續，一脈傳萬國」所示；²⁹²說明一條金線代表皇中「天命降下的道統」，是「傳道明師(祖師)相連的統緒」，由達摩傳神光，以至一貫道師尊張光璧/師母孫慧明，是為後東方十八代傳道祖師；再由發一組韓老前人承接代理，陳前人瑩如接續；因為一條金線是皇中天命所降，故又稱為「天命金線」；又是天命道統祖師相連的統緒，即是「天命道統」或稱「道統天命金線」；被列在天命金線上的，即是道統祖師或代理人，因此林老點傳師說：「**傳道明師即是天命金線**」；又「一條金線降，十字朝真佛，弓長子系奉，天命萬八秋」，表示一條金線是皇中天命所降的一條十字架中朝真佛的回天大道，由一貫道師尊張光璧/師母孫慧明奉天命來傳一萬零八百年，因此一條金線(天命金線)又代表回天大道。

小結上段根據《道脈傳承錄》、《不朽聖業》、《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，並參照《六祖大師法寶壇經》、《皇中慈訓》、《一條金線》、《四書章句集注·孟子集注·孟子序說》、《歷年易理》、《論語》、《一貫道疑問解答》、《以德傳家》、《祖師師尊師母略傳》、〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉等歸結出「一條金線」，又稱天命金線、天命道統、道統天命金線，代表：一、奉天命來傳道(性理真傳)的明師，簡稱「天命明師」；二、天命降下的道統，即「天命道統」，是「傳道明師(祖師)相連的統緒」，即「道統真傳」，由天意安排；三、「道統真傳(傳道明師的天命傳承)」，是用以心印心的方式，即是「以心印心之天命(道統)真傳」，包括與祖師印心而傳承的，或與皇中、神佛印心，直接承命於皇中的；四、「回天大道」，是由傳道明師口傳心授，將心法傳給弟子，即是「性理(心法)真傳」。

²⁹²聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(增訂版)》，頁 212-217。

林老點傳師又說：

天命金線之連繫，是繼往聖，開來學，傳我真宗大道之傳授者。故曰：「直指人心(忄)，見性成佛。」……這就是天命金線對我們天道弟子的重要性，亦是我們修道辦道者之命脈。故天道弟子修真道憑天命金線，千萬不可亂，不可斷了自己之系統，……有天命金線連繫叫做得修真道，無天命金線連繫而行善修行叫做教門、外道。²⁹³

此段說明天命金線之連繫，即是繼往開來傳道的天命明師脈脈相連，有此連繫才能傳真道，因此，天命金線代表天命明師，是修道辦道者的命脈；有天命金線連繫叫做得修真道，即得修真道須仰賴天命金線連繫，無天命金線連繫而行善修行叫做教門、外道；此即是本論文題為「論天命金線緊繫一貫道得真道修真道」之由來。

又說：「何謂遵前提後呢？遵其有道，因為道賴師傳，不得不遵。用愛心、真誠心去對待後學，提拔後學對道精進，亦能跟我們一樣修道、辦道，此謂提後。故遵前為道，提後為德，此為道德、感應前後相隨，是為一貫天命金線連繫。」²⁹⁴說明一貫道道親在求道以後，必須提拔後學求道、修道、辦道，因為自己得真道「可以超生了死，可以超拔七祖九玄。」²⁹⁵就應該提拔幫助後學也能如此，是為一貫天命金線連繫，得以傳承永續，故知一貫天命金線連繫，即是《大學》：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。」²⁹⁶之「在明明德，在親民」，求道、修道是「在明明德」，辦道是「在親民」，亦如《中庸》：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。」²⁹⁷求道後明白人有自性，乃是皇中賦予來自理天的天命之性，即是天性，應依天性而行，如北海老人《理數合解·中庸解》：「天命之謂性，即大學之明德也；率性之謂道，即大學之明明德也；修道之謂教，即大

²⁹³林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 12、17、18。

²⁹⁴林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 18、19。

²⁹⁵林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 19。

²⁹⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 4。

²⁹⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

學之在新民(親民)也。」²⁹⁸不僅自己好，還要人人好，得道以後率性自然修道、辦道，**尊師重道、飲水思源以遵前，愛心真誠、親民渡人以提後，延續天命金線連繫**。因為天命金線是修道辦道者的命脈，所以還沒求道得道者，是不可以當引保師渡人求道的，故可詮釋一貫道道親求道以後，隨即領受遵前提後可渡人求道的天命，是為「天命真傳」意涵之一，證成「遵前提後是天命金線連繫的具體實踐方法」。

小結上段根據《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，並參照《大學》、《中庸》、《理數合解》歸結出：一、天命金線代表天命明師，是修道辦道者的命脈，有天命金線的連繫才能傳承一貫道；二、有天命金線連繫叫做得修真道，即得修真道須仰賴天命金線連繫；無天命金線連繫而行善修行叫做教門、外道；三、一貫道道親求道以後，隨即領受遵前提後可渡人求道的天命，是為「天命真傳」意涵之一；四、遵前提後是天命金線連繫的具體實踐方法。

從上可知林長圳老點傳師直接了當指明「天命金線就是天命明師、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑」，使人容易辨明天命金線，與其攸關直指人心(卄)，見性成佛的重要性；也指出明師天命以心印心之天命真傳方式，闡明天命明師道脈傳遞之直接(如五祖弘忍傳給六祖惠能)、間接(經由代理人傳遞，如白陽初祖路祖中一之後，皇中命其妹老姑奶奶路中節代理，再傳給弓長祖張光壁與子系祖孫慧明)²⁹⁹、遙接方式(如黃九祖遙接羅八祖，間隔約千年)³⁰⁰的理論依據；更獨特指出天命金線連繫的具體實踐方法是「遵前提後」，實前所未見，完備了天命金線的由來(皇中天命)、意義(天命明師，承傳道統真傳、天命真傳、性理真傳(回天大道))、重要性(直指人心(卄)，見性成佛、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑)、傳承方式(以心印心的天命(道統)真傳)、連繫的具體實踐方法(遵前提後)。

²⁹⁸ 〔清〕北海老人：《理數合解·中庸解》，頁 29。

²⁹⁹ 「時轉白陽初，中一祖奉旨，中節護代理，弓長子系責」。聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 58。

³⁰⁰ 「著經天機羅祖觸，道隱絕傳千年枯；神佛獨授口訣咐，正宗道統九祖出」。聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 42。

三、歸結詮釋天命金線有關意涵

從以上《皇中訓子十誡》、《一貫道疑問解答》、《一條金線》、《天道佛音》、《道統及天命明師印證》、《道脈傳承錄》、《不朽聖業》、《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》八本文本，部分互參並參證《皇中慈訓》、《道德經》、《論語》、《大學》、《中庸》、《孟子》、《四書章句集注》、《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》、《六祖大師法寶壇經》、《理數合解》、《歷年易理》、《道脈圖解》、《佛規諭錄》、《十五條佛規》、《道之宗旨聖訓》、《萬試如意》、《培德班仙佛聖訓》、《天命明師的印證》、《天道弟子修持五大重點》、《昌黎先生集·師說》等，摘錄歸結詮釋與天命金線有關之意涵如下：

(一)、皇中或稱上帝

皇中是超然絕對的，也是超越各教藩籬並編排腳本、統包一切與各教的至上唯一最高主宰，又等同於萬有根源的道；這是道的「神性義」(至上主宰)與「運命義」(編排腳本)。大開普渡前，世間千萬教皆由道生(皇中所降)，皇中先差各教勸人向善，到最末後的白陽期整起此著普渡三曹，萬教歸回大道；這末後普渡收圓的一大事因緣是上帝的計畫。傳道的主權在天，由皇中天命主宰，並非人心、人欲可求。

(二)、道(一貫道)

道包含體、用二義，是生物造化的本體、原理(主無主靜)，與造化的根源、動能(主有主動)；道即理，以體而言是極靜不動的理天，永恆不易；以用而言，虛靈妙化一切；這是道性自然(天理造化)；道(上帝)造化賜予「人的本來靈明之性」，此天命之靈明之性也稱為道，所謂**道在自身**，是「人的真主宰」，具足靈光妙智，「能生出良心的妙用」。

道又是佛子回無極理天的無形道路；是「皇中此期降下的天命大道」，是普渡三曹人鬼仙與千門萬教同歸回無極理天的大道；是由皇中「降道」，並「降天命」給歷代道統祖師，傳道渡佛子回天，無有真命不敢傳道；此大道是皇中降天命派明師來傳的修成聖賢之秘寶，即盡人道，可達天道，止於至善的上乘大法、頓教真法。道也是人處事應依循的正路。

「一貫道」(天道、道)是貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理，即道性自然天理造化意涵；亦是貫通天地古今中外，普渡眾生之光明大道；也是此期傳道金線的名稱，一貫道奉天承運辦理末後一場普渡收圓。

(三)、天命

朱子以「天理」來解釋「天命」，且天命有天使之、天令之造化的概念，故「天命」具有「天理造化流行的道用」意涵，是「皇中的天命在造化」；再者，天地與聖人無私情偏愛，讓萬物、百姓自行榮枯、興衰；但上天為提醒與警惕人心，使人了解「冥冥中本有主宰，自稱皇中」，能依天理降下天命，如降劫懲惡行，使人不敢肆無忌憚、膽大妄為，敬畏冥冥中本有天理，即皇中能降天命做為至上主宰，故「皇中天命被賦予具有以之警惕人心的至上主宰意涵」，連聖人孔子、孟子都相信宇宙有「天」主宰，都敬畏天命，一般人又怎能不畏天命(天理)主宰呢？此「皇中之命令」即是本論文所要研究的「天命」之主要意涵；這是道的「神性義」(至上主宰)與道性自然天理造化義結合的哲理依據。天命(天理)令正邪殊途。

天命須與天理、道德連結，而不是人的命令、權勢。凡「真有承得心印」，能承擔「性理真傳」之人，才能身擔天命，且「天命即德命」，是「以德配天」的「道德化天命」，是神聖的，人必須持守「天命不僭」的心態尊崇之，且時存「天命靡常」修德的憂患意識。發一組韓老前人是德者，才能在一貫道師尊/師母回天歸隱後擔任放命，表達「天命即德命」的意涵。

天命會藉開沙飛鸞或借竅等方式傳遞，且沙盤是由皇中天命所設立，並非人命所設。天命道劫並降。「此期傳道天命」以「一貫道」之名應運。天命白陽期三曹普渡。天命此期由白陽道場(一貫道)以儒教主辦應運收圓。

「天命是救人濟世的使命」；天命即使命，是真修天道佛心者渡化眾生恢復天心的神聖使命。人人擔其使命救世，天命即使命。「天命即天職」(天命職責)，且必須素位而行，不可越位。「天命對賦予人而言有靈性的意涵」，即道是上帝賜予人的本來靈明之性。

點傳師領的是聖道薪傳的天命，是一份傳道的責任；是一大事因緣開悟佛知見的慧

命；以及負有承上啟下的承傳使命，以承傳金線；因此「天命即傳道責任、延續慧命、承傳金線使命」的意涵。

(四)、天命明師

奉天命來傳道(性理真傳)的明師，簡稱「天命明師」。

(五)、金線(一條金線、天命金線)

「金線」是皇中^中所降的無形「通天大道」，是眾生可以得道超生了死的「一線生機」，是菩提本性恢復自如的真捷徑；一條金線就是承上啟下、道脈薪火相傳，從皇中^中垂降金線到人間給歷代祖師，輾轉傳至師尊/師母、老前人、前人、點傳師、引保師，以至求道人。此期主辦普渡收圓的金線名稱，稱為「一貫道」。「先天的天命金線」是人的「天心自性」；「後天的人事金線」是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線；二者都具備才是得真道。

天命金線代表天命明師，是修道辦道者的命脈，有天命金線之連繫才能傳承一貫道。有天命金線連繫叫做得修真道，即得修真道須仰賴天命金線連繫；無天命金線連繫而行善修行叫做教門、外道。天命金線就是天命明師、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑(依之而得直指人心(↑)，見性成佛之性理真傳)。金線貫通人道與天道，令白陽弟子的父母祖先跟著他們昇降，一子成道九玄七祖昇天。

「一條金線」具有一貫道統連繫的意涵。皇中^中命三佛彌勒祖師掌天盤、濟公活佛與月慧菩薩掌道盤，來傳這回天的金線路，成為主辦此白陽期傳「金線」普渡收圓的仙佛，而且諸天神、眾仙佛都要奉天命來助道。

一貫道有皇中^中垂降金線授予傳道天命的「**天命真傳**」，與師尊/師母同領天命掌道盤的「**道統真傳**」，發一組韓老前人代理天命薪傳的「天命真傳」，以至點傳師代師傳道的「天命真傳」，與代師傳授「**性理真傳**」所串聯構成的「一條金線」。

千門萬教與一貫道，雖有漸修與頓法之別，仍都是要引人歸回真理。一貫道師母期勉一貫道弟子以天下為公的天心，不可因金線名稱不同而分別門戶，要做到「金線合同」。

萬教也都要歸回濟公活佛、月慧菩薩領三曹普渡天命傳的真理大道，因為千門萬教有興必有滅，只有大道亙古不變；各門各教都要聞得大道好好修，自性毫光才得煥彩萬世放光明。白陽道場必須守佛規「不亂系統」，以防邪魔亂道，斷了金線。濟公活佛說：「一條金線蘊涵道統真傳、天命真傳、心法真傳，徒兒用心的研究，必會知道大道的奧妙喔！」

³⁰¹此心法真傳指的是三寶心法真傳，即是性理真傳；大道透過道統真傳、天命真傳、性理真傳來傳遞，有此三個真傳結合才能傳真道「一條金線」，這與千門萬教不同，因為各教不具足此三個真傳。

(六)、道統真傳

道統真傳是道統祖師的遞代傳承，其究竟並非是人傳人、人命人，而是「天命人接續道統」，因道統主權在天，而非在人，即「天命之道統真傳」，簡稱「天命道統真傳」或「道統真傳」，是「傳道明師(祖師)相連的統緒」。

「天命道統祖師傳承」從古至今東西方共六十四代，至最後一代一貫道師尊張光璧/師母孫慧明；再由發一組韓老前人承接代理共辦、陳前人接續代理；故知天命傳承者，有祖師與代理人。韓老前人領受末後「代理天命」，才可繼續放點傳師天命；放天命之事代表「真理」的接續，「真道」的流傳，「真天命」的應運。

天命傳下「金線聖脈」，即「天命道統真傳」，從伏羲皇聖聖相傳、脈脈相續下來的道統淵遠流長，皆相傳此無極至理；金線是一脈傳承，不能紊亂，必須緊握金線，永不離「道統真傳」之根本；堯、舜開始「心法相授」，往下傳遞道統；至今天命三佛，由彌勒祖師領天命掌天盤，並降世領天命為白陽初祖路中一，師尊張天然/師母孫慧明領天命掌道盤，在此道劫並降的第三期白陽期，儒家應運來傳道辦理末後收圓。六十四代道統已滿，並由天命北辰發一組韓老前人，代理天命薪傳來放點傳師天命，這是「道統真傳」透過代理的延續。

上帝明命「道統真傳」有道者；且依一貫之理來傳，包含代理人，如「一陰一陽之

³⁰¹聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓－論語(三)》，頁 442。

謂道」、「六十四卦圓滿」、「三光者日月星」；印證一貫道師尊是張光璧/師母是孫慧明，是受皇中肯定的大德者，同領天命繼承道統來傳真道；其傳真道的對象，普及三曹原人，當然包含各教。天命明師道脈傳遞，有直接、間接(經由代理人傳遞)、遙接三種方式。

(七)、天命真傳

完整的「天命真傳」意涵包括：1.於此白陽期天命三佛，彌勒佛降世為路中一，領天命成為白陽初祖並掌天盤，濟公活佛與月慧菩薩降世為張光璧與孫慧明，領天命成為白陽二祖掌道盤一起傳道，這是現今的「天命道統真傳」。2.一貫道奉天承運，領有皇中垂降金線授予傳道天命的「天命真傳」，此與「道統真傳」意涵重疊，不可分別，因為領受「道統真傳」即代表領有傳道的天命。3.「道統真傳(傳道明師的天命傳承)」，是用以心印心的方式，即是「以心印心之天命真傳」方式，此點也與「道統真傳」的意涵重疊。4.代理天命薪傳的「天命真傳」。5.點傳師領受「天命真傳」，代表天命明師，可代師傳道，令人得彌勒佛授記。6.一貫道道親求道以後，隨即領受遵前提後可渡人求道的天命，也是「天命真傳」意涵之一。

由上可知「天命真傳」前三點皆與「道統真傳」意涵重疊，故也以「天命道統真傳」稱之，而後三點「天命真傳」是有別於「道統真傳」的意涵，則是因為先有得到「道統真傳」之後才能傳承的，這即是本文先講「道統真傳」，再講「天命真傳」的原因。故「天命真傳」有別於「道統真傳」的意涵有：1.代理天命薪傳的「天命真傳」；2.點傳師領受可代師傳道的「天命真傳」；3.一貫道道親求道後，隨即領受可渡人求道的「天命真傳」，但得真道的道親並不能傳道或代師傳道，必須得「可代師傳道的天命」才可代傳，更不能放點傳師天命，這是單傳與普渡所得天命的不同。

(八)、性理真傳

白陽期天命明師師尊張天然/師母孫慧明來傳道，所傳內容即三寶心法，得授三寶心法真傳即得真道。傳這末後一指超生，普渡收圓直返瑤琳的回天大道的內容，就是傳授三寶，天道妙理。玄關一指，點開生死竅門，將來靈性可回理天，又稱「點道」，令

人蒙佛授記而開佛知見，見自本性，即是「性理真傳」。天命使命乃發揮性命妙用，道以德弘，體用兼備，是「性理真傳」的意涵。得一貫道即是得一指點，接上「一條金線」；得道後緊握金線，即是不離道不離本，也是「性理真傳」的意涵；此期不只是蒙佛授記、開示佛知見，還要修行內證、悟入佛知見，即先得還要後修。明師傳道的內容即是傳授「自性三寶」，是「當機傳法」，而非著相觸意，令人明白無生自性，本來是實相無相的；整個傳道「過程」是「權設」的法門，所傳「三寶」也是「權設」的法，目的是令人藉相明理，等明白自性，自覺後，法也要捨掉，即是「性理真傳」的意涵。一貫道有自性三寶，皈依自性佛、皈依自性法、皈依自性僧，即「萬法歸一，一歸本根」，是為「性理真傳」。傳道傳一貫之理「性理真傳」。「回天大道」，是由傳道明師口傳心授，將心法傳給弟子，即是「性理(心法)真傳」。性命合一、不思善不思惡、人道與天道相貫通，是「得一貫道金線連繫者之生命狀態」。得「真道」即得到超生了死的妙用。

(九)、歸結詮釋天命金線

1. 天命金線的由來：乃皇中為救原胎佛子回天所降。
2. 天命金線的意義：①天命金線即是「通天大道」；②指「天命明師」，承傳「道統真傳、天命真傳、性理真傳」，保證「道真」、「理真」、「天命真」；③「先天的天命金線」是人的「天心自性」；「後天的人事金線」是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線；二者都具備才是得真道。
3. 天命金線的作用：①天命明師傳授超生了死的道，玄關一指，點開生死竅門，得道者謹記三寶，不反道敗德，將來靈性可回理天；②金線貫通人道與天道，令白陽弟子的父母祖先跟著他們昇降，一子成道九玄七祖昇天。
4. 天命金線的重要性：直指人心(†)，見性成佛、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑。
5. 天命金線的傳承方式：以心印心的天命(道統)真傳，有直接、間接、遙接三種方式；有藉開沙飛鸞等方式傳天命，但須與道德天命契合。
6. 天命金線連繫的具體實踐方法：遵前提後。尊師重道、飲水思源以遵前；用愛

心、真誠心去對待後學，提拔後學對道精進，亦能跟我們一樣修道、辦道，此調提後；故遵前為道，提後為德，此為道德、感應前後相隨，是為一貫天命金線連繫。

第二節 天命金線義理辨正

在梳理完根源性與一貫道前賢著作等的文獻後，得出天命金線意涵的總結，再據之以回答一貫道親對天命金線的疑問，以及辨正第一章之問題意識(四)：

一、一貫道「道親」對天命金線了解與否的影響

從上總結得出的天命金線意涵豐富，有由來、意義、作用、重要性、傳承方式與連繫的具體實踐方法，如未深入探究，恐非一般道親所能了解或盡知。但得受三寶心法真傳即得真道，玄關一指，點開生死竅門，將來靈性可回理天，《一貫道疑問解答》云：

眾生若能修一貫大道，積德感天，在生前逢凶化吉，……。死後超生，得脫輪迴。不但靈性可以到壇說明，其遺留之色身，亦有證明可驗。……吾道中，凡經過點傳者，無論功德之高深微末，死後皆是面帶笑容，顏色如生，不走四門，冬不挺屍，夏不腐臭，甚有多至數日不變，異香滿室者，除信道不篤，與反道敗德者，則不敢論定外，其餘則比比皆是，童叟同然，色身既有此表象，足可證其靈性已登善境，當無疑義矣。³⁰²

說明一貫道道親求道的效果，不論功德深淺，只要不反道敗德，靈性可登善境，解脫輪迴，如《皇中訓子十誡》：「得天道天榜上英名高掛，地府中勾了賬脫出苦輪，朝聞道夕死可憑此一指，……並非是空口說真憑真證，而且這假色身可證明分，冬不挺夏不臭容顏端正，此本是腑皮囊得證金身，如不信命真靈來壇可證。」³⁰³死後身軟如棉，如坐化筋垂的比例很高，其他宗教或善終者亦有類似情形，但比例不高，根據施春兆教授等人研究發現：「一貫道道親死後的身體幾乎都不是僵硬的，甚至比生前還要柔軟，這

³⁰²南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁10。

³⁰³皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁32。

在科學上是很難解釋的現象。」³⁰⁴證成一貫道道親生死解脫乃因得三寶心法明師一指，即得真道的效果；由此可推論，不論一貫道道親是否了解天命金線，並不影響其得真道，但前提是其必須依循正確的天命金線連繫求道；至於修真道與成道證果方面，於上節三、歸結詮釋天命金線意涵之(八)性理真傳，闡明：「此期不只是蒙佛授記、開示佛知見，還要修行內證、悟入佛知見，即先得還要後修」，即可知必須悟入天命金線(三寶心法)，乃能修真道而究竟成道證果，至於如何修真道，將於第五章探究。

至於不了解天命金線真實義的一貫道道親渡人是否有效的問題，假使點傳師、引保師每人都是保持正確的天命金線連繫，同前述道親死後身軟如棉的事實可知，答案是肯定的，再從上節三之(三)天命，了解：「天命即使命」，是渡化眾生恢復天心的「神聖使命」，在之前探討天命金線連繫之遵前提後的實踐方法意涵時亦得知：一貫道道親求道後，隨即領受可渡人求道的天命，是為「天命真傳」意涵之一，故依事實與「天命真傳」之意義證成：不了解天命金線的一貫道道親渡人是有效的，前提是其點傳師、引保師每人都是保持正確的天命金線連繫。

二、道統真傳與天命真傳之異同

依上節天命金線的意義，包含「天命明師」承傳三個真傳「道統真傳、天命真傳與性理真傳」；至於道統真傳與天命真傳的異同，詳如上節探討：道統真傳是「天命之道統真傳」，亦是天命真傳全部意涵之一，二者若未並列，則天命真傳的意涵較廣，包含道統真傳；若並列，則「天命真傳」有別於「道統真傳」的意涵包括：代理天命的「天命真傳」，與點傳師領受「代師傳道的天命真傳」，道親領受「遵前提後可渡人求道的天命真傳」。就現今一貫道而言，道統真傳、天命真傳與性理真傳是一體具備的，即天命明師承傳此三個真傳；又如天命三佛〔彌勒祖師領天命掌天盤、師尊張光璧(天然古佛)與師母孫慧明(中華聖母)領天命掌一貫道道盤〕是天命真傳亦是道統真傳。但就現時以真理為依歸，漸修的千門萬教，未在天命道統真傳的金線系統內，無法直接傳授超生了

³⁰⁴ 施春兆、謝居憲、陸隆吉：〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉，《生命教育研究》第十卷第一期，(2018年6月)，頁67-108。

死的真道，這是一貫道與千門萬教的基本不同。再就一貫道內而言，各組線並非都無特別設限放命名額，因此才有依其所領名額來放點傳師天命，或部分組線自 2001 年開始的「歸空一個補一個」作法，雖然是有特別限制放命名額，但已經給予各組線延續辦道天命的一線生機，然與無特別設限放命名額的組線，³⁰⁵所承接代理天命之天命真傳的細部內容是有所不同的。

三、自性本自具足與連繫金線的必要性

「既然將老中視為我們本自潔淨的自性，為何又要強調金線的必要性？這二者很難溝通在一起」的問題來自《先天道與一貫道》鄭志明教授 1989 年出版的舊作，依其當時所言若將皇中(老中)視為人的自性，應是指人的自性與皇中同體，如前節證成「皇中意涵等同於萬有根源的道，且道包含體、用二義」；而人是自性與肉體的結合，處在天地間，必須用身、心與外界互動，如此就衍生身心作用是否合乎中道(天理)的問題，而天理又無形無相，隱而難測，俗話常言：「公說公有理，婆說婆有理」，即說明中道(天理)之不易得。

如前探討《道統及天命明師印證》之皇中慈訓之「天命金線」冠頂鎮壇訓：「天道一貫聖脈傳，命令三佛辦收圓，金舟薪火菩提岸，線路光明莫入偏。」並由《一貫道疑問解答》了解「一貫道」的意義，是貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理，由無貫有，由始貫終，行事能合乎理者，即合乎道，故行於大道，則能返回至善；行於邪途，則必淪落重劫輪迴，因此「一貫道」簡稱「道」，是普渡眾生返回至善(至理)之光明大道，是救靈性回天的金線，是從伏羲聖聖相傳、脈脈相續此皇中由天而降，令靈性得之可回天的「道」，自古不輕傳，是本文首章釋題舉出，子曰：「朝聞道，夕死可矣」的「道」，亦即是子貢感嘆曰：「夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」³⁰⁶的「性理、天道」，如果皇中不降此道普渡眾生，道大理微，連子貢是孔子親選的十大弟子，

³⁰⁵無限放命改為無特別設限放命名額，有限放命改為有特別限制放命名額。謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁 37。

³⁰⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 30。

都感嘆「性與天道，不可得聞」，末法眾生何能知曉返回至善之光明大道呢？

因人迷於陰陽的氣象界，離道、背道而馳，淪落輪迴，忘記赤子本來面目，雖然自性本自具足，但因自性無形無相，固有而不知其有，或難顯其功能，皇中才需要降道傳金線來救治人身心歸回正道(自性天理)，如《中庸》：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。道也者，不可須臾離也；可離，非道也。」³⁰⁷說明自性是皇中賦予，能依循自性天理而行才是正道，而聖人因道立教的目的，即是要教人依此道而修；而且不可須臾離此自性天理的正道，如果可以須臾離的，就不是此道；人如果不依此道而行，就是離道，淪落輪迴的非道了；因此，皇中為救眾生返回自性天理的正道，降下金線，令眾生可得「朝聞道，夕死可矣」歸回至善的「道」，這是將自性與金線溝通在一起的原因。

四、「自性三寶」不能擺脫「天命真傳」的基本教義

在首章第三節文獻回顧與問題意識提到：於《先天道與一貫道》裡，鄭教授認為傳道儀式的神秘化，不准外人參觀，也不可洩漏三寶，這種做法與「自性老中」的觀念是背道而馳。「自性三寶」強調心外無佛，離身無道，一貫道主張玄同於道的主體修養，卻並不能完全擺脫「天命真傳」的基本教義。

於此須明辨所謂「自性三寶」即如上節三之(八)性理真傳所述，得授三寶心法真傳，即得真道；受天命明師玄關一指，點開生死竅門，將來靈性可回理天，這是天命明師傳授超生了死的道，沒有天命亦不可傳道令人先得後修；而且自古以來傳道皆是暗傳，沒有公開的；求道是超生了死的大事，必須有緣、有信、有愿，是每個人自己要去求，要去走的超生了死路，他人無法替代；參觀傳道儀式與洩漏三寶無法令人解脫生死，因為知道不等於得道，對已求道人也無益。

「自性老中」是指人的自性來自老中，「既然自性來自老中，何須求道？」於此須辨明：「自性三寶」本自具足，如六祖惠能云：「何期自性，本自清淨；何期自性，本不生

³⁰⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁200。

滅；何期自性，本自具足；何期自性，本無動搖；何期自性，能生萬法。」³⁰⁸既然自性本自具足，而且六祖惠能說：「弟子自心，常生智慧」³⁰⁹，為何六祖還要翻山越嶺跋涉月餘，由廣東到湖北去訪五祖弘忍？「遠來禮師，惟求作佛，不求餘物。」³¹⁰六祖自心常生智慧，為何還要遠來禮師？因為「迷時師度，悟了自度；度名雖一，用處不同。」³¹¹即說明必須經由明師度化而證明自悟為真，如果不得明師度化，則是天然外道，即六祖弟子玄策告永嘉玄覺禪師云：「威音王已前即得，威音王已後，無師自悟，盡是天然外道。」³¹²說明古昔威音王佛住世以後，³¹³修行人當訪師印證，方為正道，如果不訪師，即是驕慢自大，或無知須訪師印證，或無知明師住世者，故六祖去訪明師，永嘉玄覺亦訪明師，其所依之理同，即「自性三寶」須得明師印證；且明師非是自封，乃有師承，必須承傳天命金線之道統真傳、天命真傳、性理真傳，以傳真道。

同時，其與倫理行為背後，來自自性良心的價值判準並不衝突，因為訪明師求真道而後自度，才是合乎自性良心的正度，而非自以為是、自我標準的度，所以六祖才說「度名雖一，用處不同」；而且，訪明師求真道並不影響自性(佛性)平等與自性自度，真修道乃是自律，而非他律，至於鄭教授所謂最高主宰的意識形態判準，應是誤解，正確應如《一貫道疑問解答》所說：「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中。」³¹⁴因為人心乃後天氣質之性，有善有不善，危殆不安，而道心是清靜之真心、先天本然的理性，微妙莫測，常被人心蓋覆而不顯，故須隨順正道，精明誠一，歸依真理，即如探討《一條

³⁰⁸〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a12。

³⁰⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，a13。

³¹⁰〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，a13。

³¹¹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a28。

³¹²〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·機緣第七》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0357，b29。

³¹³〔晉〕鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經·常不輕菩薩品第二十》，CBETA 電子佛典 2016，T09，no.0262，p0050，b28。

³¹⁴南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁 13。

金線》時，所引《皇中訓子十誡》五誡：「人心正天心順有何劫降，人心邪惡孽招浩劫橫流」，亦如《道德經》：「天地不仁，以萬物為芻狗；聖人不仁，以百姓為芻狗。」即天地與聖人無私情偏愛，讓萬物、百姓自行榮枯、興衰；說明皇中即是真理，順天者昌，逆天者自取滅亡，正邪殊途的天理，並非強加最高主宰的意識形態判準，或給信徒絕對服從的無上命令，而是一貫道道親或任何人本當奉行真理，而非盲從他律的意識主宰，此理甚明。

五、小結

天命金線的意涵豐富，恐非一般道親所能了解或盡知，但一貫道道親對天命金線了解與否，並不影響其得真道，前提是其必須依循正確的天命金線連繫求道。從道親死後普遍身軟如棉，面容顏色如生，證成一貫道道親生死解脫乃因得明師一指三寶心法，即得真道的效果。至於修真道與成道證果方面，先得還要後修，才能悟入佛知見。只要其渡人求道的道場與點傳師、引保師是保持正確的天命金線連繫，不了解天命金線的道親渡人是有效的，從所渡道親死後身軟如棉的事實可得證；而且道親求道後，隨即領受可渡人求道的天命，可渡人求道。

天命真傳的意涵廣於道統真傳，包含一貫道可傳道的天命真傳、(天命)道統真傳、代理(天命)道統真傳、點傳師代師傳道的天命真傳、道親求道後隨即領受可渡人求道的天命真傳。就一貫道而言，道統真傳、天命真傳與性理真傳是一體具備的；然而就同樣以真理為依歸的千門萬教而言，雖其最初源頭有的同樣領受天命，但現時並未連繫天命金線，無法直接傳道，這是一貫道與千門萬教的基本不同。就一貫道內而言，各組線並非都無特別設限放命名額，因此才有依其名額來放點傳師天命，或部分組線「歸空一個補一個」作法，雖然是有特別限制放命名額，但已經給予各組線延續辦道天命的一線生機，然與無特別設限放命名額的組線，所承接代理天命之天命真傳的細部內容是有所不同的。

因人迷於氣象界，離道、背道而馳，淪落輪迴，忘記赤子本來面目，雖然自性本自具足，但因自性無形無相，固有而不知其有，或難顯其功能，因此，皇中為救眾生返

回自性天理的正道，降下金線，令眾生可得「朝聞道，夕死可矣」歸回至善的「道」，這是將自性與金線溝通在一起的原因。

自古以來傳道皆是暗傳，沒有公開的；求道是超生了死的大事，必須有緣、有信、有愿，是每個人自己要去求，要去走的超生了死路，他人無法替代。既然自性來自老中，何須求道？六祖惠能遠來禮師，惟求作佛，不求餘物，說明必須經由明師度化而證明自悟為真，如果不得明師度化，則是天然外道。訪明師求真道而後自度，才是合乎自性良心的正度，而非自以為是、自我標準的度。《道德經》：「天地不仁，以萬物為芻狗；聖人不仁，以百姓為芻狗。」說明皇中即是真理，順天者昌，逆天者自取滅亡，正邪殊途的天理，並非強加最高主宰的意識形態判準，或給信徒絕對服從的無上命令，而是一貫道道親或任何人本當奉行真理，而非盲從他律的意識主宰，此理甚明。

第三章 辨明天命金線之效用與傳承

在究明一貫道天命金線的意涵與義理辨正之後，接著來探討辨明天命金線所產生的重要效用，以及天命金線非常重要的傳承議題：

第一節 辨明天命金線的效用

從第二章歸結詮釋天命金線的意義可知：天命金線完整傳遞道統真傳、天命真傳與性理真傳，得了道統真傳才是道統天命明師的弟子；得了當代明師的天命真傳才能領天命渡人求道與幫辦道務；³¹⁵得了性理真傳才能天人合一、性心身一貫、率性立身行道或依道而修。而且道統天命金線只有單線傳承，即使應運天命明師有雙命(二位)，如本代一貫道的師尊/師母，但傳的是同一條線，而非師尊一條線，師母另一條線；以至於現今一貫道各組線，雖然老前人、前人或點傳師不同，但都是接到同一道統天命金線－師尊/師母，以至此白陽期的未來也是如此，因師尊/師母是這一元會最後一代道統天命明師；但是各組線在師尊/師母之後開枝散葉的細部天命金線是有別的，由各位老前人→前人→點傳師→引保師→求道人，形成完整的道統天命金線連繫。依據上述的理解，以及歸結詮釋天命金線的作用與重要性，整理與辨明一貫道天命金線的效用如下：

一、辨明真假一貫道

於緒論之問題意識提到：(一)一貫道稱得其憑藉著天命金線的連繫所傳之道可以令人超生了死，然而，假使未循根而離開金線或傳道天命是人為假造的，那這樣的一貫道還能令人「得真道」、超生了死嗎？還能「玄祖沾光」嗎？所以，天命金線的連繫是一貫道的命脈？沒有天命金線的連繫就不能直接傳授一指超生、脫輪迴苦海的大道嗎？對此問題，如前述「林長圳老點傳師直接了當指明天命金線就是天命明師、修道辦道者的

³¹⁵於一貫道幫辦道務，有天職的不同而分別領受天命，如點傳師可代師傳道、壇主可以操辦佛堂、講師可代天宣化、辦事人員可幫辦、道親可渡人求道等。

命脈、得修真道的依憑！」同十五代王祖覺一所說：「無有真命不敢傳」³¹⁶，因此離開金線或人為假造的傳道天命，就根本不合乎一貫道的定義，當然不能稱作一貫道，也無法令人直接「得真道」超生了死與玄祖沾光，因為天命是主權在天，並非在人，如是領受假祖師所放命的點傳師，即非真天命，故由此可推論：天命金線的連繫就是一貫道的命脈，一貫道依之以傳遞，沒有天命金線的連繫，就不能直接傳授一指超生脫輪迴苦海的大道。

一貫道完成明師一指的真實義之憑藉為何？是否任何知道一貫道傳法的人都可為之？如上述道統天命金線完整傳遞道統真傳、天命真傳與性理真傳，得此三個真傳，且可代師傳道的點傳師，方能完成明師一指的真實義，傳遞真道、真理、真天命，當然即非任何知道一貫道傳法的人都可為之，而是於此期唯有領受代師傳道天命的點傳師方可為之。

又緒論之問題意識羅列(四)一貫道的教義粗糙嗎？鄭志明教授《先天道與一貫道》針對一貫道的教義指出，1.天命與自性老中：「天命」是一貫道的教義核心，整個教團的發展基礎就建立在「天命真傳」的概念上，問題是「天命金線的道才是真道」的命題與其談「道」的普遍性與無私性是否相互衝突？針對此問題，上述《天道佛音》已經闡明「道」的普遍性與無私性，即「金線合同」、「天命合同」的概念，至於「天命金線的道才是真道」的命題，是架構在完整的三個真傳上，即道統真傳、天命真傳與性理真傳，其涵蓋的概念範圍小於等於「道」的普遍性與無私性，故不存在相互衝突的問題；且「道」的普遍性與無私性，表示人人都有得道的平等機會，但並不表示人人都能得道，更何況有的人可能也不想得道。

又鄭教授認為「天命」概念也是教派分裂的根本原因，以及天命真傳有無客觀檢定的標準呢？一貫道由「天命真傳」強調其天啟性的唯一真理，使得一貫道成為一種挑戰性的宗教團體，類似西方神啟式的宗教形態；對此問題，上述已經究明天命金線的連繫

³¹⁶北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 38。

就是一貫道的命脈，如果斷了連繫，就根本不合乎一貫道的定義，且因而產生其他類似一貫道，但不是一貫道的宗教團體，這並非如鄭教授所說的教派分裂，而是根本定義不同，或祖師也不同，故名稱也不同，例如彌勒大道即宣稱：「我們與一貫道是二個不同的宗教體系」³¹⁷；如果硬要從教派分裂的觀點來看，其造成分裂的原因並非天命，而是人心，因為人心惟危，道心惟微，當修道人遺忘了尊師重道、飲水思源、謹守佛規、敬老尊賢，與緊握金線、遵前提後、承上啟下、左提右挈的「絜矩之道」³¹⁸時，其自身已經失去天命金線的連繫。

至於天命真傳是否有客觀檢定的標準，既然是天命，就不是人命，不是只由人選出，如《道脈傳承錄》云：「淵遠道統由天排」³¹⁹，「有跡可循，有訓可參，萬仙作證，諸佛為憑。」³²⁰而非由人排，因為道統是皇中天命所訂，而非人決定，誠如《孟子·萬章上》：「萬章曰：『堯以天下與舜，有諸？』孟子曰：『否。天子不能以天下與人。』『然則舜有天下也，孰與之？』曰：『天與之。』」³²¹即如謝居憲教授說：「天命是皇中的權柄，人只能將承接天命候選人推薦給皇中，讓上天來揀選。」³²²從上述仙佛聖訓與經典都肯認道統是皇中天命所定，故不存在人為客觀檢定標準的問題，當然人可訂立客觀檢定標準，但只供推薦使用，而非決定。但上天是否有標準呢？如前述周公「以德配天」的思想，「天命即德命」的意涵，亦如《孟子·萬章上》：「『天與之者，諄諄然命之乎？』曰：『否。天不言，以行與事示之而已矣。』……曰：『使之主祭而百神享之，是天受之；使之主事而事治，百姓安之，是民受之也。天與之，人與之，故曰：天子不能以天下與人。』」說明天命人，是以行動接受與事安治否來表示，故一個德行不足之人，是無法承接天命

³¹⁷見彌勒大道：〈聲明啟事〉，2018年10月2日，取自：<http://maitreya.org.tw/>。

³¹⁸《大學》：「所惡於上，毋以使下；所惡於下，毋以事上；所惡於前，毋以先後；所惡於後，毋以從前；所惡於右，毋以交於左；所惡於左，毋以交於右。此之謂絜矩之道。」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁9。

³¹⁹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁31。

³²⁰聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁85。

³²¹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·萬章上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁156。

³²²謝居憲、陸隆吉：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉，頁30。

的。而且一貫道以冀世界為大同為宗旨，並非要成為挑戰性的宗教團體，或許過去在傳道過程中，有所謂「一貫真傳平收萬教」³²³之說傳於部分道場，但此是指緒論釋題所稱的「依真理概念來說的一貫道」，而非指「依宗教團體的概念來說的一貫道」，因為千門萬教都應奉行真理，而非奉行某一個宗教團體。

鄭教授又提出：一貫道目前所展現出來的教義內涵能符合思路綿密應機親切的要求嗎？教義應客觀化。一貫道欲標舉為純正宗教，必須先轉變民間宗教的秘密性格，將保守退縮的外在形式轉變為神聖高尚的客觀法則，將秘傳三寶的儀式客觀化，昇華為對神聖儀式的無限敬愛。有關傳道儀式是否公開的問題，還是要回到第二章第一節一貫道天命金線的意涵來解答，如果解消天命，那就不是一貫道了，因為天命金線是一貫道的命脈！不知天命(天理)，天人如何合一？不知天、不畏天，人心惟危如何得救？沒有天命明師，人如何得真傳一點超生脫輪迴苦海？即靈性如何依循金線大道回理天？如果不解消天命，則傳道儀式必有依據天命而定之規範，而非任人意為之，在《一貫道疑問解答》提到：「凡有心向善，身家清白，品行端正者，不論男女老幼，皆可由引師保師二人介紹入道。……遵照入道儀規，受師點傳。並立一心為善之鴻誓大愿，以表誠心，而誌不忘。」³²⁴可知要入一貫道時，必須合乎基本條件，還要有引師保師二人介紹擔保，並遵照入道儀規，立一心為善的大愿³²⁵，才能受師點傳；對於還沒愿(真心)求道者，不宜公開，否則公開洩漏三寶，使人輕視三寶，或自以為知道三寶即可，或心好就好，不用求道受師點傳，此種見解只會危害世人，而不知冥冥之中本有天理主宰，道劫並降，天命以完成入道儀規，並記住三寶作為回天的基本條件，如《皇中訓子十誠》：「時至雲城大開放，對上三寶是皇原³²⁶，八大金剛威嚴現，口令錯了打黃泉。」³²⁷即說明有求道者須

³²³天元佛院：《修道人的志節》(南投：一貫道發一宗教發展基金會，2002年)，頁35。

³²⁴南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁2。

³²⁵十條大愿乃由天性良心所發。所謂：「有愿有力」，此妙力乃由原心所出，其力無窮無盡無限，能滅無量劫之業力者也。三天主考批著、易揚翼等作序：《天道真理講義淺註》，頁492、493。

³²⁶一貫道認為的皇原(皇中原子)或稱兒、原皇、皇胎、佛子、原佛子，是指皇中的子女，如《皇中訓子十誠》：「想兒痛斷腸，無盡悲傷，極樂家鄉好淒涼，差盡仙佛臨東土，為救原皇。」皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁23。

³²⁷皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁83。

答對三寶，靈性才能回天；故知若依人意，不遵照入道儀規，而公開傳道儀式洩漏三寶，令天命失去收束人心與救渡眾生靈性回天的作用，就不是一貫道了，於此鄭教授的論點恐犯了範疇不相干的錯誤：「在違背一貫道的定義下，評論一貫道！」

至於「自性老中」的觀念，第二章第二節之三，已經釋明：因人離道、背道而馳，淪落輪迴，才需要金線來救治人身心歸回正道，這是將自性老中與金線溝通在一起的原因，因此，傳道儀式不宜公開，不僅不違背「自性老中」的觀念，更是引導人心回歸本心(愿、原心)的必要方式，因為不公開有助於收心，免遭受他人不必要的干擾，而專注在人與天(老中)、人與佛(天命明師)之密契，如本文緒論所引用 Louis Dupré 著，傅佩榮譯的《人的宗教向度》指出：宗教現象不是純客觀的，也不是純主觀的；宗教現象並非用科學可以否證的；澄清其起源並不能使人得知其本質。密契經驗是宗教生活的最精純形式；凡是想把宗教現象化約為純屬主體的經驗或可以實證分析的「客體」，都是明顯的誤導；亦如《六祖大師法寶壇經》五祖囑咐六祖：「法則以心傳心，皆令自悟自解。自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心。」³²⁸明示以心傳心的密契，為祖師傳法的核心。其他有關教義客觀化、儀式客觀化，與一貫道不宜在「天命真假」的限制下，造成一言堂的形態，或者是仇恨式的對立；或許可以採取類似佛教會與道教會的組織，統合性的聯誼組織，讓其成員保有充分的自主性，而各支線也能讓其組內的宗教英才自立門戶，使教團客觀化等議題，鄭教授的意圖都是圍繞在解消天命上，同上可知這根本不是在討論一貫道！因為一貫道的定義、本質，從天命金線的意涵可知，本就不是一個宗教團體，但其卻一直誤把一貫道，即天命金線大道，當成非關靈性一點超生的人立教門，這是很明顯的錯誤。而有關教義內涵是否符合思路綿密應機親切的要求，這必然是須不斷精進的，但當下應機即非客觀的概念，而是如人飲水冷暖自知的主觀感受，故所謂教義應客觀化是指其可客觀化的部分，而非全部，譬如以心印心的心法，如何客觀化呢？

小結上述辨明一貫道天命金線的效用，確實可以辨明真假一貫道，有完整道統真傳、

³²⁸〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a28。

天命真傳與性理真傳之天命金線連繫者才是真一貫道；而喪失天命金線連繫者，即使仍用一貫道之名，卻是假一貫道；天命金線的連繫是一貫道的命脈，一貫道依之以傳遞，沒有天命金線的連繫，就不能直接傳授一指超生脫輪迴苦海的大道，即非任何知道一貫道傳法的人都可為之，³²⁹而是唯有此期領受代師傳道天命的點傳師方可為之；若依照人意，不遵照入道儀規，而公開傳道儀式洩漏三寶，令天命失去收束人心與救渡眾生靈性回天的作用，就不是一貫道了；傳道儀式不宜公開，不僅不違背「自性老中」的觀念，更是引導人心回歸本心(愿、原心)的必要方式，因為不公開有助於收心，免遭受他人干擾，而專注在人與天、人與佛(天命明師)之密契；凡是背離天命金線(天理)的所謂教義客觀化、儀式客觀化或教團客觀化，皆非一貫道。

二、辨明真修與思辨

又緒論之問題意識羅列(四)之 2.一貫道的天道觀，鄭教授之《先天道與一貫道》指出：一貫道早期經典對「道」的詮釋，大致分成四義：神性義、運命義、自然義、德性義，繼承中國旁通統貫的哲理智慧，可是就其核心思想而言，是扣緊在宗教意味的宇宙意識上，將「道」視為一有意志、無所不在、具有智慧與無上權威，能代表人間正義公理的存有，而不是落在理智反省的哲理思辨上加以調和融通。對此疑問，研究者前論已究明：「天命金線的連繫是一貫道的命脈」，喪失天命金線連繫者，即非一貫道，這即是一貫道傳道的根據，但一貫道天命金線可包含六個面向，將之與鄭教授的一貫道的天道觀，以及陳立人先生之論一貫道所傳之「道」做概略比觀如下表：

³²⁹一貫道稱其奉天承運辦理三曹普渡，並非只是傳道給人，還包括天曹與地曹。

天命金線的意涵	一貫道的天道觀	論一貫道所傳之「道」
天命金線的由來	神性義、運命義	道之聖
天命金線的意義	神性義、德性義、運命義	道之聖
天命與天命金線的作用	神性義、德性義、運命義	道之用、道之聖
天命金線的重要性	神性義、德性義、運命義	道之聖
天命金線的傳承方式	神性義、德性義、運命義	道之聖
天命金線連繫的具體實踐方法	神性義、德性義、運命義	道之聖

表 3-1 天命金線/一貫道的天道觀/論一貫道所傳之「道」比觀表

從天命金線的由來指出：皇中降天命金線，從天而言，是皇中的計畫；從人而言，乃為對治人心而來；對應鄭教授的神性義與運命義，天命金線循皇中的計畫，非時不降，非人不傳；但於天命金線的意義、作用、重要性、傳承方式與具體實踐方法，皆有對應德性義，是「以德配天」與「天命不僭」、「天命靡常」的「道德化天命」，可知「天命金線的意涵」兼具神性義與德性義，及皇中計畫的運命義概念，且鄭教授之德性義指出－「1.道是人倫的終極價值，2.道是道德的全體朗現。」³³⁰證明一貫道不僅具有對治人心，理智反省的哲理思辨，同時兼具道德的具體實踐意涵，是天人合一、天人共辦的真修，並非只扣緊在宗教意味的宇宙意識上，更非只是學術理論的哲理思辨。

鄭教授又指出：就其形上意境而言，環繞在神性義的道體觀上，引申出解脫生死離苦得樂的宗教性功能，喪失了心學由良知本體說知行合一的實踐精神；神性義、運命義、自然義、德性義是道不同的四個面向，是中國形上學不同的詮釋體系，可是一貫道將運命義、自然義、德性義的「道」，被重新利用與組合(附屬)到神性義的「道」上，宗教信仰凌駕知性的理念。就其自然義而論，如《荀子·天論》：「天行有常，不為堯存，不為桀亡。應之以治則吉，應之以亂則凶。……受時與治世同，而殃禍與治世異，不可以怨

³³⁰鄭志明：《先天道與一貫道》，頁 67-76。

天，其道然也。」³³¹此處「天行有常」的天，即《理數合解·一貫探源》：「如春氣至，不曰春氣，而曰春天者；天即氣，氣即天也。」³³²的天、氣、氣天；且「氣者宗動天也」³³³，「宗動天一氣流行，默運四時，上貫星斗，下貫大地，中貫人物。」³³⁴說明氣天即宗動天，一氣升降流行，默運四時元亨利貞，³³⁵上貫日月星辰，下貫大地，中貫人物；且「理靜為經，氣動為緯；經者、靜而不動，常而不變，故曰五常。緯者、流行不息，變而有常，故曰五行。」³³⁶故知「天行有常」是說明氣天的運行是變而有常的，不受治世或亂世的影響，之所以有治世與亂世之不同，並非因氣天的運行規則有所差異所致，而是為政者是否以道來治國、平天下所造成的，所以，不可以怨天！故鄭教授所指道的自然義，並不影響治或亂；同理可推，道的自然義，與宗教信仰是否凌駕知性理念的議題不相干，可不予考慮；但宗教信仰是否合乎道的天理，對國家、天下治亂與個人修道成果卻是息息相關的，因此，必須謹慎面對宗教信仰是否凌駕知性理念的議題。

將此問題對照天命與天命金線的完整意涵，涵蓋神性義、運命義、**道性自然天理造化義**、德性義四個面向，加上上段的說明，可知鄭教授的見解非真；再細究其可能誤以為一貫道解脫生死離苦得樂的宗教性功能只需求道即可，事實是「此期不只是蒙佛授記、開示佛知見，還要修行內證、悟入佛知見，即先得還要後修」，這即是鄭教授所謂心學由良知本體說知行合一的實踐精神，佛知見即是良知本體，而修行內證、悟入佛知見，即是知行合一的實踐精神，宗教信仰並無凌駕知性的理念，恰反是宗教信仰幫助知性的啟發。

其又說：一貫道早期典籍，大量引用儒釋道的文字與觀念來陳述其宗教理念，而其用來詮釋信仰本質與修道心法的文字，往往被斷章取義與穿鑿附會來自圓其說，不僅未能相應其原有的開創性精神，反而蘊育著背反的矛盾性質，擠壓出純為宗教利益的神話

³³¹〔唐〕楊倞註：《荀子·天論篇》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部一·儒家類》第 695 冊，頁 218。

³³²〔清〕北海老人：《理數合解·一貫探源》，頁 65。

³³³·〔清〕北海老人：《理數合解·一貫探源》，頁 66。

³³⁴·〔清〕北海老人：《理數合解·一貫探源》，頁 65。

³³⁵·〔清〕北海老人：《理數合解·一貫探源》，頁 73。

³³⁶·〔清〕北海老人：《理數合解·一貫探源》，頁 66。

式語言；並舉例〈三教圓通〉云：「道心理也，上應至靜不動天，此生天生地，常而不變之天也，造此者謂之聖域，儒曰大成至聖，釋曰大覺金仙，道曰大羅天仙。三教歸一者，歸於理也，故儒曰天理流行，道曰三品一理，釋曰一合理相，言雖不同，而理則一也。」他評論說：「道心理也」或者可借用宋明理學的詮釋系統來加以說明，但是將儒釋道三教教理合而為一，這裡存在著許多不同的進路，其所謂「理則一也」，是繼承了宋明理學作進一步價值領域的開拓，還是基於單純性宗教皈依所偽裝出來的美麗外衣？對此問題，從他的舉例實難看出其所謂的「斷章取義與穿鑿附會或蘊育著背反的矛盾性質，擠壓出純為宗教利益的神話式語言」；如果從現代學術的角度來評論〈三教圓通〉，或者可以說其太簡，但也不能無的放矢，因從一貫道「道之宗旨」：

敬天地，禮神明，愛國忠事，敦品崇禮，孝父母，重師尊，信朋友，和鄉鄰，改惡向善，講明五倫八德，闡發五教聖人之奧旨，恪遵四維綱常之古禮，洗心滌慮，借假修真，恢復本性之自然，啟發良知良能之至善，己立立人，己達達人，挽世界為清平，化人心為良善，冀世界為大同。³³⁷

只見一貫道為世界清平、人心良善與世界大同而努力，未見有任何圖謀宗教利益的企圖！再以前引《中庸》：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。」比觀〈三教圓通〉，若說三教、萬教歸一之言說太簡，那麼《中庸》開宗明義三句話，不已道盡「性命之本源、修道之境界與宗教之功能」乎！縱然三教或萬教有其不同進路，但總不能離開奉行真理，不即是所謂「理則一也」！

鄭教授又說：一貫道肯定天道是存在界一切價值理序的形上原理，又具有至上主宰的人格神性質，其本質同時包含「有」、「無」二個概念，如稱其至上神為「玄玄上人」、「明明上帝」、「無極老母」，前二個字「玄玄」、「明明」、「無極」即是空靈的「無」，後二字「上人」、「上帝」、「老母」則是實體的「有」，在教義上由「天道降世」到「天命真傳」，其內涵始終停留在「有」的形態上，與傳統形上智慧的空靈「無」的妙境形態，

³³⁷仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 121-129。

是有一段距離的。對此問題研究者於第二章天命、天命金線的由來、作用已闡明：天命具有「天理造化流行的道用」意涵，這是道的「神性義」(至上主宰)與道性自然天理造化義的結合；天命一本散萬殊(造化一切)，由無到有；天命道劫並降(主宰萬殊歸一本)，由有返無；理氣象之天理造化流行，亦可稱為「天之所命使然」，但上天為對治人心邪，惡孽招，浩劫橫流，依著人可理解《道德經》：「有名萬物之母」，而自稱皇中萬靈真宰，能依天理降下天命，使人不敢肆無忌憚、膽大妄為，敬畏冥冥中本有天理，即皇中能降天命做為至上主宰，以導引人心歸正、順天心；故知皇中與降下天命之「有」，雖常藉開沙飛鸞方式，表顯成音相，使人類能接受某人「領使命」，其實天命(天理)本是無形，故也是「無」之強名，更正確而言，「無」不離「有」，「有」不離「無」；倘若「無」離「有」，則落入頑空；「有」離「無」，則失去根本！再證以第二章第一節之三、歸結詮釋天命金線有關意涵之(三)天命闡明：「天命須與天理、道德連結」，天理屬「無」，道德(德命)屬「有」，並非始終停留在「有」的形態上；前引《天道佛音》：「『天命』是一個率性修道者，由『凡命』昇華成『聖命』中的一種『尊嚴』稱呼！」³³⁸說明一個率性修道者，由「凡命」昇華成「聖命」，才能承擔「性理真傳」天命的論述，不只是形上智慧之理解，更是性命昇華之境界體現。

小結上述一貫道天命金線的效用，確實可以辨明真修與思辨：一貫道不僅具有對治人心，理智反省的哲理思辨，同時兼具道德的具體實踐意涵，是天人合一、天人共辦的真修，並非扣緊在宗教意味的宇宙意識上，更非只是學術理論的哲理思辨；天命與天命金線的完整意涵，涵蓋神性義、運命義、道性自然天理造化義、德性義的四個面向；且一貫道解脫生死離苦得樂的宗教性功能不只是求道即可，還要修行內證、悟入佛知見，即先得還要後修，這即是心學由良知本體說知行合一的實踐精神，佛知見即是良知本體，而修行內證、悟入佛知見，即是知行合一的實踐精神，宗教信仰並無凌駕知性的理念，恰反是宗教信仰幫助知性的啟發；一貫道為世界清平、人心良善與世界大同而努力，未

³³⁸ 月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 42。

見有任何圖謀宗教利益的企圖；「天命須與天理、道德連結」，真有承得「性理真傳」之心印，代表由「凡命」昇華成「聖命」，即超凡入聖的「尊嚴」稱呼之論述，不只是哲學形上智慧之理解，更是性命昇華之境界體現。

三、小結

道統天命金線只有單線傳承，即使應運天命明師有雙命，例如本代一貫道的師尊/師母，但傳的是同一條線；現今一貫道各組線，都是接到師尊/師母同一條天命金線，白陽期今後都是如此，因為師尊/師母是這元會最後一代道統天命明師；但是各組線在師尊/師母之後開枝散葉的細部天命金線是有別的，由各位老前人→前人→點傳師→引保師→求道人，形成完整的道統天命金線連繫。

辨明一貫道天命金線的效用，確實可以辨明真假一貫道，有完整道統真傳、天命真傳與性理真傳之天命金線連繫者才是真一貫道；而喪失天命金線連繫者，即使仍用一貫道之名，卻是假一貫道；**天命金線的連繫是一貫道的命脈，一貫道依之以傳遞，沒有天命金線的連繫，就不能直接傳授超生了死，脫輪迴苦海的大道**，即非任何知道一貫道傳法的人都可為之，而是唯有此期領受代師傳道天命的點傳師方可為之；凡是背離天命金線(天理)的所謂教義客觀化、儀式客觀化或教團客觀化，皆非一貫道。

辨明一貫道天命金線的效用，確實可以辨明真修與思辨：一貫道不僅具有對治人心，理智反省的哲理思辨，同時兼具道德的具體實踐意涵，是天人合一、天人共辦的真修，並非扣緊在宗教意味的宇宙意識上，更非只是學術理論的哲理思辨；而且一貫道解脫生死離苦得樂的宗教性功能不只是求道即可，還要修行內證、悟入佛知見，即先得還要後修，宗教信仰並無凌駕知性的理念，恰反是宗教信仰幫助知性的啟發；一貫道主張「天命須與天理、道德連結」，真有承得「性理真傳」之心印，代表超凡入聖的「尊嚴」稱呼，不只是哲學形上智慧之理解，更是性命昇華之境界體現。

第二節 一貫道天命金線之傳承

針對首章緒論有關一貫道道統之問題意識，必須正面以對，因為一貫道宣稱：道統

祖師是歷代以來承傳「道統真傳、天命真傳、性理真傳」的天命明師，當其應運時才可傳授超生了死、脫輪迴苦海的大道，此論點於上節「辨明真假一貫道」已經述明，所以如果自稱是一貫道道親，卻不確知自己是否接續正確的道統，就無法肯認自己得真道，此理至明，不須贅述，且尚須辨明一貫道各組線的代理天命者，並做好連繫，始能鞏固一貫道天命金線的傳承。

一、一貫道傳承的主脈與細脈

從第二章第一節「天命金線的意涵」探討得知，天命金線的意義之一是天命明師，承傳「道統真傳、天命真傳、性理真傳」，並保證「道真、理真、天命真」；而一貫道天命金線的傳承與延續，包括二部份，其一是道統的傳承，即歷代道統祖師的傳承，這是一貫道道統的主脈，亦是中華文化的核心³³⁹；其二是道親渡人求道，以延續天命金線，這是一貫道道統的細脈，也是一貫道道傳萬國九州的擴散方式，關於此部分將於第五章再詳論。

二、學術界與一貫道內對一貫道道統的看法

如首章緒論之問題意識羅列，由於過去以來一貫道大多以《道統寶鑑》為道統依據，而引起學術界諸多的批評與爭議，如楊流昌《天道傳奇》認為一貫道的道統傳承，是為吸引人們信仰而杜撰出來的美麗傳說；³⁴⁰宋光宇認為一貫道的道統說，照治史學來說是「假歷史」，但其既已形成，且廣泛流傳，就不能以「假歷史」為藉口而抹煞，而必須從別的角度來探索其含意；³⁴¹而在一貫道內，請參首章緒論第三節三、問題意識(二)所示，另廖玉琬教授指出一貫道東方後十八代祖師的第七至第九代祖是兩岸學者爭議最多的，如第八代祖就有四個朝代、五個名字的分歧說法。³⁴²而要釐清這些爭議，必先研明

³³⁹蔡方鹿先生認為，道是中國哲學與文化的核心和最普遍範疇，道與中國文化不可分割地聯繫在一起。蔡方鹿：《中華道統思想發展史》（臺北：中華道統出版社，1996年），頁673。

³⁴⁰廖玉琬：《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊·一貫道東方後十八代祖師天問道統傳承之縱論》，頁2-4。

³⁴¹宋光宇：《天道鉤沉》，頁101。

³⁴²廖玉琬：《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊·一貫道東方後十八代祖師天問道統傳承之縱論》，頁3。

一貫道道統的意義，才能在相同或相近的基礎概念上來討論一貫道的道統祖師；但在論述一貫道道統的意義之前，要先簡要探討歷代關於道統的論述，以作為了解一貫道道統的參考知識，但並非以之為依據，特此聲明。

三、歷代關於道統的論述

依蔡方鹿《中華道統思想發展史》的說法，「道統是以傳道為目的，為道的存在和延續而形成的。道統是維繫道之所存在和延續的形式，道是道統所傳授的內容。」³⁴³且「道統之道一以貫之，從產生到現代，歷數千年而不衰。」³⁴⁴其認為道統所傳之道(本質)是一貫的，但從其後的論述看來，其所謂的道又泛指延續數千年不衰的中國文化，故其所指內涵是在改變的，且根本未指向一貫道所謂令人超生了死、止於至善的道，故可知蔡方鹿《中華道統思想發展史》講的道統是比較廣泛的，如其所說廣義的中華道統是以儒學為主導、為主體的前提下，融合吸取各家各派³⁴⁵的思想，形成中國文化的大傳統；³⁴⁶他提出中華道統思想從古到今大致可分為四個發展階段：一、從伏羲到周公，以文王仁政和周公之禮為代表；二、從孔子到漢儒，以孔孟仁義之道為代表；三、從韓愈到程朱陸王，以超越時代的心傳說和天理論為代表；四、二十世紀以來的現代新儒家，以由內聖心性之學開出科學民主新外王說為代表；³⁴⁷這四個發展階段大致可呼應一貫道之「三期降道」³⁴⁸，第一階段如一貫道之「道降君相」；第二階段比如一貫道之「道降師儒」，只是一貫道認為孟子以前，業已盤轉西域，由釋教接衍，並未傳到漢儒；而第四階段如一貫道之「道降庶民」，但並非指現代新儒家，而是指庶民都有求道機會，且可負起傳

³⁴³蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 36。

³⁴⁴蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 14。

³⁴⁵各家，如道家、《管子》、法家等的道的思想、佛教的心性哲學等思辨哲學、現代西方哲學及科學與民主思想；各派，如韓愈仁義之道、宋儒程朱以天理論道(理學之道學派)、張載以氣化論道、陸王以心論道(理學之心學派)、陳傅良等永嘉學派(反對空談心性的程朱理學，提倡學以致用)。蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 7；黃瀚儀：《宋儒道統思想之研究》，(臺北：政大中國文學系碩士論文，2006 年)，頁 193。

³⁴⁶蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 46。

³⁴⁷蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 14-24。

³⁴⁸「三代以上，道降帝王之家；三代以下，道降師儒之家；時至今日，道運是應在庶民小子身上。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁 1。

承道統之使命；但在第三階段，一貫道認為：

周初道祖老子降世，發揚道宗，東渡孔子，復由孔子傳之曾子。一貫名稱已載在經傳。以後輾轉遞傳，忽隱忽顯，迨至宋朝，希夷首初，濂、洛、關、閩，如周敦頤、程灝、程頤、張載、朱熹等，相繼而起，真宗賴以復昌，然而運不相逢，究未得繼續道統，因為孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍，所以，宋儒雖然輩出，不過應運闡發道旨而已。³⁴⁹

即指宋儒並未得繼續道統，只是應運闡發道旨而已。蔡方鹿並提出由於宋儒各派對道的理解不同，而有不同的道統主張，例如宋儒孫復、石介繼承韓愈「孔孟仁義之道」的道統，在韓愈之前又加了荀子「引道經人心之危，道心之微，為後來十六字心傳所吸取」、揚雄「聖人與道聯繫，道與儒家經典相結合」、王通「恢復先王之道，佛老異端不符儒家聖人之道」；但二程與朱熹「以天理論道，把道統之道提升為宇宙本體，與天理等同，又提出超越時代的心傳說，把傳道與傳心聯繫起來。」聲稱是由周敦頤、二程直接孟子，不承認韓愈的道統；而陸九淵以心論道統，以直接孟子自居，把韓愈、周敦頤、二程、朱熹均排斥在道統之外；³⁵⁰這就形成中華道統傳承之主流(主脈)與細流(旁支)的區別，這是由各派對道的理解不同產生相異的「思想」所造成，與一貫道與旁支的區別，主要是由於後學所追隨的「人」不同而形成的分支現象有別，但在顯現出來的「人」背後，一貫道認為是天命在主導，而非人命即人意所能主導，當人意不符天意，卻有人執著人意時，就會造成一貫道的分裂，形成追隨不同道統祖師或領導，例如現今「一貫道」最後一代祖師是師尊張光璧/師母孫慧明，而「天道」³⁵¹最後一代祖師只有師尊張光璧。

以下探討歷代關於道統的論述，但並非以之做為一貫道道統之依據，故未博採眾說，僅擇其代表供立論參考，分三部分概略論述之：

³⁴⁹南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁1。

³⁵⁰蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁19-22。

³⁵¹見中華民國天道總會網站，2019年5月27日，取自：<http://www.tientao.org/introduction/introduce.html>。

(一)、仲尼祖述堯舜，憲章文武接續道統

《中庸》：「仲尼祖述堯舜，憲章文武。」參《四書章句集注·中庸章句》朱熹注：「祖述者，遠宗其道。憲章者，近守其法。」³⁵²這是子思記述孔子以堯舜之道、文武之德與禮樂制度為其傳承「吾道一以貫之」³⁵³之道統源流。學者孔祥來〈孔子「祖述堯舜」探微〉提出孔子延續華夏早已形成的古史系統³⁵⁴，來構建這個「祖述堯舜，憲章文武」的「道統」，從周初周人儼然以繼夏、殷有天命者自居，而回推道統始至黃帝；他引《禮記·樂記》提出孔子曰：「武王克殷，反商，未及下車而封黃帝之後於蓟，封帝堯之後於祝，封帝舜之後於陳。下車而封夏后氏之後於杞，投殷之後於宋。」³⁵⁵以及《左傳》、《國語》、《逸周書》中不同篇章對古史傳說的稱述，帝堯之前還有帝嚳，帝嚳之前還有帝顓頊，以歸結黃帝、顓頊、帝嚳、堯、舜、禹、湯、文武之道統歷史傳續。又說：《春秋》道堯舜之道，就是「祖述堯舜」；遵周公之遺制，就是「憲章文武」；以「中庸之為德」承續堯舜之「允執其中」，以「中」道一以貫之於孔子的全部思想；禮樂制度與時損益，道則不增不損，於堯、舜、禹、湯、文、武、周公時如是，至孔子時依然如是；³⁵⁶此不增不損之「道」，即是一貫道所傳之「道」；《拾遺記》：「夫子未生時，有麟吐玉書於闕里人家，文云：『水精之子，孫衰周而素王。』」³⁵⁷預言孔子為接續文王「斯文在茲」之素王，朱熹言：「道之顯者謂之文，蓋禮樂制度之謂。不曰道而曰文，亦謙辭也。」³⁵⁸

³⁵²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁212。

³⁵³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·里仁》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁26。

³⁵⁴周初諸《誥》，周人儼然以繼夏、殷有天命者自居。而據《左傳》、《國語》、《逸周書》中不同篇章對古史傳說的稱述，可知在夏代之前，還有虞代。……帝舜之前還有帝堯，帝堯之前還有帝嚳，帝嚳之前還有帝顓頊，帝顓頊之前還有黃帝等。展禽(柳下惠)追述祀典，更是清晰地以黃帝、顓頊、帝嚳、堯、舜、鯀、禹、契、冥、湯、稷、文、武這樣一個人物譜系將上述古史系統呈現出來(《國語·魯語上·海鳥曰爰居》)。孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，《人文中國學報(第二十一期)》(2015年11月)，頁136。

³⁵⁵孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁136。

³⁵⁶孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁137。

³⁵⁷〔晉〕王嘉：《拾遺記》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·小說家類》第1042冊，頁326。

³⁵⁸子畏於匡。曰：「文王既沒，文不在茲乎？天之將喪斯文也，後死者不得與於斯文也；天之未喪斯文也，匡人其如予何？」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·子罕》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經

乃朱熹言孔子自謙地暗示自己是接續文王之道統傳人，如儀封人所說：「天下之無道也久矣，天將以夫子為木鐸。」³⁵⁹說明上天命孔子為萬世師表，傳承「吾道一以貫之」之道來教化世人，雖無天子之位，卻能接續道統，這亦如一貫道所言：上天降道由「道降君相」至周公而後道統已墜「道降師儒」之時代轉換與接續。

孔祥來又說：「孔子晚年編撰《尚書》、《春秋》，分別於形式和內容上體現了他承接『道統』的文化自覺；³⁶⁰孔子『祖述堯舜』，即是要自覺地接續這個『道統』，傳承『自上古聖神繼天立極』以來的那個『中』道。³⁶¹是孔子在『知天命』以後思想上發生的升華。³⁶²自孔子以降，這個『道統』成為華夏文明延續不息的一個象徵。³⁶³」說明孔子晚年編撰《尚書》，從編排次序按朝代編排，分成《虞書》(由堯典開始)、《夏書》、《商書》和《周書》，彰顯堯、舜、禹、湯、文、武、周公之道統相繼。接續道統者即代表華夏文明之正統延續者、領受天命者與繼天立極中道行持的典範，必有道統傳人以維繫華夏文明之延續不息。他引太史公引述董子語解釋孔子為何作《春秋》，曰：「周道衰廢，孔子為魯司寇，諸侯害之，大夫壅之。孔子知言之不用，道之不行也，是非二百四十二年之中，以為天下儀表，貶天子，退諸侯，討大夫，以達王事而已矣。」³⁶⁴說明孔子知天命周遊列國以後，以接續道統身分行素王之道，秉春秋之筆，代天子行道，誠如子曰：「齊一變，至於魯；魯一變，至於道。」³⁶⁵之希望天下能回歸王道。

自孔子闡明道統以後，世人可知正宗鍾毓之華夏文明淵源於道統傳遞之「中」道，唯知天命之聖帝明王、聖人、佛、祖師與白陽修士³⁶⁶有機會得而聞之、接續之，故可知

部·四書類》第197冊，頁46。

³⁵⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·八佾》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁24。

³⁶⁰孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁123。

³⁶¹孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁137。

³⁶²孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁123。

³⁶³孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁137。

³⁶⁴孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁134。

³⁶⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·雍也》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁35。

³⁶⁶「自開闢天地，以至天窮地盡，其間調之一元。一元共有子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥十二會，一會有一萬零八百年。每會因氣象之變遷，而有數期之劫運，現在午會告終，未會始起，自開天以來，共有六萬

孔子是一貫道所謂三期降道，於中國上天「道降師儒」的代表，承先「道降君相」，啟後「道降庶民」，開始有教無類，平民教育之先驅，後世尊為至聖先師，著經立說，為現代白陽期儒家應運於有情火宅，盡人道、達天道，貫通人道與天道的木鐸，如余英時先生認為：周初「德」的觀念流行，周公「制禮作樂」，強調「天命靡常」，要以修德來祈天永命，並非桀紂時以為的「天命不僭」，此時「天道」向「人道」方面移動，使得禮樂從早期「事神」或「禮神」的媒介至春秋時期擴大為一套「人道」的秩序；周初即為雅斯培在《歷史的起源與目標》提出西元前一千年可稱為「軸心時代」的前突破時期，與中國古代「道術將為天下裂」可以交互闡釋，此時周公「以德說禮」，關懷集體王命的天命，至春秋時代禮壞樂崩，孔子「推陳」周公制定的禮樂傳統，本於關懷周王命、有道明君之用意，「出新」而終極關懷到每個人「以仁說禮」、「仁禮一體」的新路，肯定孔子為中國軸心突破的第一位哲人，作出原創性的超越，貫穿整個傳統時代。³⁶⁷

余先生也論及「天命」，如「天命靡常」、「天命和德密切相關」³⁶⁸等等，指出：軸心突破以後，「天命」的性質發生了根本的變化，從集體本位擴展到個人本位。……人人都是「天之所子」；³⁶⁹指出當時「天命」思想的改變對於中國「軸心突破」產生了重大影響，略舉二點論之：其一是，孔子「五十知天命」，應是最關鍵的突破，孔子被孟子稱為「聖之時者」³⁷⁰，「知天命」表示孔子知天道運行至當時，已不可能再回轉到「一人有慶，兆民賴之」³⁷¹的時代，但仍「知其不可而為之」³⁷²地周遊列國，試圖恢復古禮，尋求

餘年，分為三期之分。第一期曰：青陽劫，應於伏羲時代；第二期曰：紅陽劫，應於紅陽時代，第三期曰：白陽劫，應於午未交替之際。」現今是白陽期，故一貫道弟子又稱白陽修士。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁9

³⁶⁷余英時：《論天人之際：中國古代思想起源試探》，（臺北：聯經出版社，2014年），頁85-87、92-110。

³⁶⁸余英時：《論天人之際：中國古代思想起源試探》，頁92、95。

³⁶⁹余英時：《論天人之際：中國古代思想起源試探》，頁42、43。

³⁷⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·萬章下》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁161。

³⁷¹孔子講孝經天子章第二，引尚書之言，子曰：「愛親者，不敢惡於人；敬親者，不敢慢於人。愛敬盡於事親，然後德教加於百姓，刑於四海，蓋天子之孝也。《甫刑》云：『一人有慶，兆民賴之。』」〔漢〕孔安國：《古文孝經孔氏傳·天子章》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·五經總義類孝經類》第182冊，頁8。

³⁷²子路宿於石門。晨門曰：「奚自？」子路曰：「自孔氏。」曰：「是知其不可而為之者與？」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·憲問》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁7

欲聞道之君，經過十四年而不可得，最後回到魯國刪詩書、訂禮樂、贊周易、作春秋，誠如朱子注解《論語·公冶長》：

子在陳曰：「歸與！歸與！吾黨之小子狂簡，斐然成章，不知所以裁之。」此孔子周流四方，道不行而思歸之歎也。……夫子初心，欲行其道於天下，至是而知其終不用也。於是始欲成就後學，以傳道於來世。又不得中行之士而思其次，以為狂士志意高遠，猶或可與進於道也。但恐其過中失正，而或陷於異端耳，故欲歸而裁之也。³⁷³

孔子歸魯欲將道傳給斐然成章的弟子，逆向領悟道無法傳予國君，轉而傳予士人，最終期望昇華到人人有道的境界，才是最美好的世界，因而倡導禮運大同「大道之行也，天下為公」的理想；同時，孔子「知天命」也表示「知我者，其天乎！」³⁷⁴即天也了解孔子，並賦予孔子奉天承運、教化萬民，為萬世師表之天命，即是「道降君相」轉為「道降師儒」。其二是，天命在默運中主宰世局的變化，孔子悟道(到)了，明白「天命之謂性」，人人都有上天賦予的靈性本體，故「人人可以為堯舜」，皆可修持達「仁」的「天人合一」最高境界，而非只有聖帝明王才有道，才可領受天命。此之「知天命」已為一貫道所言繼往開來「道降庶民」而鋪路。

孔祥來又引經典而說：

若曾子、子思子、孟子，皆贊襄此「道統之傳」者。曾子作《大學》，子思子傳《中庸》，……孟子曰：「由堯舜至於湯，五百有餘歲，若禹、皋陶，則見而知之；若湯，則聞而知之。由湯至於文王，五百有餘歲，若伊尹、萊朱，則見而知之；若文王，則聞而知之。由文王至於孔子，五百有餘歲，若太公望、散宜生，則見而知之；若孔子，則聞而知之。由孔子而來至於今，百有餘歲，去聖人之世，若

1。

³⁷³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁31。

³⁷⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·憲問》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁71。

此其未遠也；近聖人之居，若此其甚也，然而無有乎爾，則亦無有乎爾？」(《孟子·盡心下》)³⁷⁵

說明了孔子之後的道統傳人曾子、子思子、孟子，著作《大學》、《中庸》、《孟子》，以襄贊此「道統之傳」，即為道統之傳承作證明，如孟子以「見而知之」、「聞而知之」來說明道統之直接親傳，如堯舜禹；與間接或遙接傳承，如禹傳湯、湯傳文王、文王傳孔子等；說明道統之傳承方式，與堯舜禹湯文王以至孔子之遞代聖賢道統傳承譜系。歸結以上孔祥來所提出孔子延續華夏早已形成的古史系統，以天命、傳承中道為核心而構建的「道統」，與一貫道前東方十八代道統思想近乎不謀而合。

(二)、韓愈、朱熹道統論

學者吳慧貞《朱熹道統論探究－以四書為中心》引《韓愈全集·原道》指出「韓愈的道統譜系為：斯吾所謂道也，非向所謂老與佛之道也。堯以是傳之舜，舜以是傳之禹，禹以是傳之湯，湯以是傳之文武周公，文武周公傳之孔子，孔子傳之孟軻。軻之死，不得其傳焉」³⁷⁶明確提出堯、舜、禹、湯、文、武、周公、孔、孟一脈相承之儒家聖人道統，傳授始於中國堯、舜以降的原道，提倡《大學》之修身、齊家、治國、平天下，駁斥後來與外來的老佛之道，因他以為老佛之道不顧天下國家，棄君臣，去父子，禁相生相養，不事生產，卻坐享其成，造成民窮且盜，故挺身不顧生死作《諫迎佛骨表》，力諫唐憲宗勿迷信佛。韓愈認為孟子以後，道不得其傳，自命繼孟子道統，在《重答張籍書》說：「天不欲使茲人有知乎，則吾之命不可期；如使茲人有知乎，非我其誰哉？其行道，其為書，其化今，其傳後，必有在矣。」³⁷⁷說他是知「道」者，自認他必是領受天命來行道化世者，其言似孔子：「文王既沒，文不在茲乎？天之將喪斯文也，後死者不得與於斯文也；天之未喪斯文也，匡人其如予何？」³⁷⁸言明天要傳道(文以載道)，匡

³⁷⁵孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉，頁137-138。

³⁷⁶吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，《第八屆青年經學學術研討會論文集》(高雄：高雄師範大學經學研究所，2012年11月24日)，頁5。

³⁷⁷〔宋〕王伯大重編：《別本韓文考異·重答張籍書》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·集部·別集類》第1073冊，頁462。

³⁷⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·子罕》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19

人與任何人都擋不住的！韓愈為了恢復自古以儒為宗，提出儒家道統傳承譜系，抗拒老、佛，並「推崇《大學》，尊崇孟子」³⁷⁹；吳慧貞言：「孟子所生活的楊墨交亂的環境與韓愈所處被佛道包圍的環境極為相似，故對其產生了共鳴。韓愈期冀自己能像孟子一樣，在儒道勢衰之際，起而拒佛老，排異端，以繼承弘揚儒學為己任。」³⁸⁰由此可知，韓愈主張之道統是獨尊儒家的，這與一貫道主張三教合一、五教同源是有區別的。

吳慧貞指出朱熹首創「道統」二字，推廣道的傳授統緒；闡發「十六字心傳」，作為歷代聖賢一脈相承的道統精神核心；建構精緻而完善的道的哲學；注解《四書》，集道統論之大成。³⁸¹從吳慧貞之研究，整理出朱熹認定的道統源流：伏羲、神農、黃帝、堯、舜、禹、湯、文、武(自堯至文武，以皋陶、伊尹、傅說、周公、召公等輔佐)、孔子、顏回、曾子、子思、孟子、周敦頤、程顥、程頤、朱熹，何以朱熹如此認定，略摘述如下：

1. 《中庸章句·序》：

蓋自上古聖神繼天立極，而道統之傳有自來矣。其見於經，則「允執厥中」者，堯之所以授舜也；「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中」者，舜之所以授禹也。……自是以來，聖聖相承，若成湯、文、武之為君，皋陶、伊、傅、周、召之為臣，既皆以此而接夫道統之傳，若吾夫子，則雖不得其位，而所以繼往聖、開來學，其功反有賢於堯、舜者。然當是時，見而知之者，惟顏氏、曾氏之傳得其宗。及曾氏之再傳，而復得夫子之孫子思，則去聖遠而異端起矣。子思懼夫愈久而愈失其真也，……作為此書，以詔後之學者。……其曰「天命率性」，則道心之謂也；其曰「擇善固執」，則精一之謂也；其曰「君子時中」，則執中之謂也。……自是而又再傳以得孟氏，為能推明是書，以承先聖之統，及其沒而遂失其傳焉。則吾道之所寄，不越乎言語文字之間，而異端之說日新月盛，以至於老、佛之徒

7冊，頁46。

³⁷⁹吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁6。

³⁸⁰吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁7。

³⁸¹吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁11。

出，則彌近理而大亂真矣。然而尚幸此書之不泯，故程夫子兄弟者出，得有所考，以續夫千載不傳之緒；得有所據，以斥夫二家似是之非。³⁸²

從上可得出朱熹認定的部分道統，從堯、舜、禹、湯、文、武(以皋陶、伊尹、傳說、周公、召公等輔佐)、孔子、顏回、曾子、子思、孟子、程顥、程頤。其根據《論語·堯曰》：「咨！爾舜！天之曆數在爾躬。允執其中。四海困窮，天祿永終。」³⁸³之「允執其中」性理真傳，連結束晉偽《古文尚書》的〈大禹謨〉「十六字心傳」：「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中」，並以得此心傳與否作為接續道統之依據，如子思作《中庸》：「天命之謂性，率性之謂道」³⁸⁴，對應惟微的道心；「誠之者，擇善而固執之者也。」³⁸⁵，對應收束惟危人心以達惟精惟一；「君子之中庸也，君子而時中」³⁸⁶，對應「允執其中」，即與「十六字心傳」一貫，以證成子思接續道統，並藉《中庸》傳之於後。

2.《大學章句·序》：「此伏羲、神農、黃帝、堯、舜所以繼天立極。」可知朱熹在堯之前又加入伏羲、神農、黃帝於道統中。何以朱熹要將伏羲列入，據吳慧貞引用：陳榮捷認為「乃基於《易》之太極。『《易》有太極，是生兩儀。兩儀生四象，四象生八卦』。相傳伏羲乃畫八卦者也。」朱熹以《太極圖說》首句為「無極而太極」，故屢言伏羲。³⁸⁷

3.朱熹為何選擇周敦頤，列於孟子與二程之間，吳慧貞認為：

實具有哲學性之確切緣故。陳榮捷認為「公元（即周子）崛起，闡發心性義理之精微。誠、性、命、心、太極諸觀念，確俱源于太極圖及通書。微周子之貢獻，

³⁸²吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁 11、12。〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句序》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 198、199。

³⁸³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·堯曰》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 88。

³⁸⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 200。

³⁸⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 209。

³⁸⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

³⁸⁷吳慧貞：《朱熹道統論探究－以四書為中心》，頁 13。

新儒學將有不少之缺隙。微太極圖之觀念，新儒學亦殊缺乏其基礎。」朱熹因須釐清理與氣之關係，不得不採用太極陰陽之說。又因二程不言太極，不能不取周子之〈太極圖〉而表彰之，又注周子的《太極圖說》，於是加周子於道統傳授之內。³⁸⁸

太極圖及通書皆是周敦頤所作，並將太極圖手授二程，但二程卻未嘗言太極，朱熹曾為此詢問張栻，答以二程恐不知周子之微意為何，故而不言；朱熹認為周子不得已而作此圖，並傳給他以為可以擔當傳承的弟子二程，由此可見周敦頤以二程為其傳人，而朱熹又以周敦頤「道學淵懿，得傳於天，上繼孔顏，下啟程氏，……其功烈之盛，蓋自孟氏以來，未始有也。」³⁸⁹及「不由師傳，默契道體，建圖屬書，根極領要……立象盡意之微。」³⁹⁰創建太極圖立象闡明天意，剖析精微；及作通書承繼儒家易傳、中庸內聖之學與成德之教，述明誠為道體、動靜一如妙用、性命天道相貫通之理，故選擇周敦頤，列於孟子與二程之間。

4.何以朱熹以己接續道統，吳慧貞認為：

朱熹在注解《四書》時，時時以道統為念，分別在《中庸章句·序》、《大學章句·序》、《論語》終篇〈堯曰〉、《孟子》終篇〈盡心下〉、《孟子·公孫丑上》、《孟子·公孫丑下》、《孟子·離婁下》諸篇闡揚道統的傳承。最後，朱熹說：「雖以熹之不敏，亦幸私淑而與有聞焉。」儼然以自己接續二程，集道統論之大成。³⁹¹

朱熹繼二程，從《中庸》得續千載不傳之緒，闡發「十六字心傳」，並以之為接續道統之憑據；延續二程之重視，從《禮記》取出《大學》、《中庸》二篇，並與《論語》、《孟子》合為《四書》，提升為儒家最重要的經典，並加以注解作《四書章句集注》，又與道統傳承緊密連結，集理學之大成，因而復興儒家為中華文化之主體地位；《四書》

³⁸⁸吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁 13。

³⁸⁹吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁 13、14。朱熹：《晦庵先生朱文公文集（伍）》（上海：上海古籍出版社，2002 年），頁 4038。

³⁹⁰〔宋〕周子作 朱子注：《太極圖》，收錄於《重刊道藏輯要》第 219 冊（成都：二僊庵版刻，1906 年），頁 1。

³⁹¹吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，頁 22。

自元代起被列為科舉用書，成為後代科舉考試之根本要典，後世主政者以之為正學之源。

³⁹²但朱熹主張之道統也是獨尊儒家的，與一貫道主張三教合一、五教同源有所不同。

(三)、道家、佛教禪宗的法脈

何以道家、佛教禪宗與一貫道道統相關，《皇中訓子十誡》三誠說：「三教理無有二皆中欽命，來傳道本傳這虛無妙靈，道金丹釋舍利儒曰天性，皆本是此靈光名異理同，千古來無二法道無二道，仙佛聖傳心印一本同宗，明一法知萬法法法盡曉，千佛經萬聖書一理貫通。」³⁹³說明儒釋道三教都是奉中欽命來傳道、傳心印，指點一理貫通的妙靈天性，此理三教無有二；如同《一貫道疑問解答》：「允執厥中者，即隨順其正道，歸依其真理也。先聖後聖，心心相印，三教所共遵，萬世所不易也。」³⁹⁴三教傳心印，皆是傳萬世不易之正道真理，故知只要能傳心印令人超生了死者，即是傳依真理概念來說的「一貫道」，故而與一貫道道統相關。

《皇中訓子十誡》鎮壇訓裡，太上老君侍中駕來佛宸批云：「谷神不死藏玄牝，可道可名即非真，道德五千未言盡，速拜弓長早歸根」³⁹⁵說道德經五千言尚未言盡，於今要趕緊拜一貫道師尊弓長祖師得道，乃明谷神不死、玄牝、常道之真實義，即太上老君老子親自降壇說明其道與現今一貫道是一脈貫通的。而《一貫道疑問解答》也說：「周初道祖老子降世，發揚道宗，東渡孔子，復由孔子傳之曾子。一貫名稱已載在經傳。」³⁹⁶說明道祖老子渡孔子，故亦是依真理概念來說的「一貫道」的道統祖師，如同儒釋共傳不易之正道真理，故而與一貫道道統相關。

佛教禪宗相傳至今，乃由菩提達磨自古印度傳來中國，而由六祖惠能與其弟子發揚光大，成為影響中國最大的佛教宗門之一。據《六祖大師法寶壇經》載，於六祖惠能滅度前，弟子問曰：

³⁹²吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，摘要頁。

³⁹³皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 40、41。

³⁹⁴南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁 13。

³⁹⁵皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 17。

³⁹⁶南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 2。

「未知從上佛祖應現已來，傳授幾代？願垂開示。」師云：「古佛應世已無數量，不可計也。³⁹⁷……今以釋迦文佛首傳。」³⁹⁸「第一摩訶迦葉尊者、第二阿難尊者、第三商那和修尊者、第四優波鞠多尊者、第五提多迦尊者、第六彌遮迦尊者、第七婆須蜜多尊者、第八佛馱難提尊者、第九伏馱蜜多尊者、第十脇尊者、十一富那夜奢尊者、十二馬鳴大士、十三迦毘摩羅尊者、十四龍樹大士、十五迦那提婆尊者、十六羅睺羅多尊者、十七僧伽難提尊者、十八伽耶舍多尊者、十九鳩摩羅多尊者、二十闍耶多尊者、二十一婆修盤頭尊者、二十二摩拏羅尊者、二十三鶴勒那尊者、二十四師子尊者、二十五婆舍斯多尊者、二十六不如蜜多尊者、二十七般若多羅尊者、二十八菩提達磨尊者(此土是為初祖)、二十九慧可大師、三十僧璨大師、三十一道信大師、三十二弘忍大師。」³⁹⁹「惠能是為三十三祖。從上諸祖，各有稟承。汝等向後，遞代流傳毋令乖誤。」⁴⁰⁰

以上即為佛教禪宗的祖師傳承，在古印度單傳了二十八代，直到菩提達磨尊者，傳來中國，是為在中國的初祖，輾轉單傳到惠能為第六代祖。但於佛門六祖並無單傳給任一弟子，而是付囑法海、志誠、法達、神會、智常、智通、志徹、志道、法珍、法如等，於其滅度後，各為一方師。⁴⁰¹其上座弟子法海，再拜問曰：「和尚入滅之後，衣法當付何人？」六祖囑弟子守護法寶壇經，遞相傳授，度諸群生，但依先祖達磨大師付授偈意，不傳衣。⁴⁰²即遵五祖之指示：「衣為爭端，止汝勿傳。」⁴⁰³弟子又再問曰：「正法眼藏，

³⁹⁷〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，b14。

³⁹⁸〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，c01。

³⁹⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，c02。

⁴⁰⁰〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，c19。

⁴⁰¹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0360，a24。

⁴⁰²〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，a15。

⁴⁰³〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a28。

傳付何人？」師曰：「有道者得，無心者通。」⁴⁰⁴再一次確定六祖並無單傳給任一佛門弟子，即六祖之後佛教禪宗南宗沒有單傳七祖，但六祖也未說沒有傳人，只說「有道者得，無心者通」，即是有道者不限於佛教禪宗，似預告後代得其法者可以是在家眾，正如同六祖得五祖傳衣法時也是在家眾一樣。

(四)、小結

依蔡方鹿的說法：「道統是以傳道為目的，為道的存在和延續而形成的。道統是維繫道之所存在和延續的形式，道是道統所傳授的內容。且道統之道一以貫之，從產生到現代，歷數千年而不衰。」與《一貫道疑問解答》〈何為一貫道〉言：「故一貫道者，合而言之，則是由一而貫徹天地萬物萬事萬類無極之真理。亦即是由一而貫通天地古今中外，普救眾生之光明大道。」及「接緒道統，心法相授，一貫相傳。」⁴⁰⁵就道統、傳道、道、不論時空中外的概念是可以相通的。

而孔祥來所提出孔子延續華夏早已形成的古史系統，來構建以天命、傳承中道為核心之「祖述堯舜，憲章文武」的「道統」，從黃帝、顓頊、帝嚳、堯、舜、禹、湯、文武之道統歷史傳續；然後孔子知天命，接續道統行素王之道，並續傳曾子、子思子、孟子，與一貫道前東方十八代「道降君相」至周公而後道統已墜「道降師儒」道統思想近乎不謀而合。

吳慧貞指出韓愈的道統譜系為堯、舜、禹、湯、文、武、周公、孔、孟一脈相承至己之儒家聖人道統，且拒佛老，排異端，以繼承弘揚儒學為己任，可知韓愈主張之道統是獨尊儒家的，這與一貫道主張三教合一、五教同源是有區別的。又指出朱熹首創「道統」，表示道的傳授統緒；並闡發「十六字心傳」，揭露堯、舜開始傳性理心法真傳作為傳續道統的方式；而朱熹認定的道統，從伏羲、神農、黃帝、堯、舜、禹、湯、文、武（自堯至文武，以皋陶、伊尹、傅說、周公、召公等輔佐）、孔子、顏回、曾子、子思、

⁴⁰⁴〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·付囑第十》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，b14。

⁴⁰⁵南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁1。

孟子、周敦頤、程顥、程頤以至自己，但朱熹主張之道統也是獨尊儒家的，與一貫道主張有所不同。

《皇中訓子十誡》說：「三教理無有二皆中欽命，來傳道本傳這虛無妙靈，道金丹釋舍利儒曰天性，皆本是此靈光名異理同，千古來無二法道無二道，仙佛聖傳心印一本同宗。」說明儒釋道三教都是奉皇中天命來傳道的。《一貫道疑問解答》也指出：「周初道祖老子降世，發揚道宗，東渡孔子，復由孔子傳之曾子。……孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍。」據《六祖大師法寶壇經》載明印度釋迦文佛首傳第一摩訶迦葉尊者，以至中國六祖惠能是為三十三祖，說明道祖老子與佛教禪宗的祖師傳承到六祖惠能，都為一貫道奉為道統祖師。

四、一貫道道統的意義與立論的高度

為了與宗教、學術及各界會通，必先釐清一貫道道統之意義，方能在相同或相近的意義、概念上立論與共識，且必須闡明立論的高度，以供各界了解與檢視。

(一)、一貫道道統之意義

據《道脈傳承錄》云：「代代相傳承道統，脈脈相繼不離中，雖有三期分其中，自性萬古本一同，不二分。」⁴⁰⁶，此之「承」是**奉天承運**，因為「淵遠道統由天排」⁴⁰⁷，代代祖師往下相傳，不離中道，雖然有三期之分，但傳道時所啟發或指點之自性係萬古不變，無古今、中外、教門之分，亦即只要得道的因緣俱足，各教門徒或無宗教信仰者皆可**得天命明師傳道**，得一以貫之、不二法門；本文緒論引陳立人先生的《論一貫道所傳之「道」》，將道分成「道之體」、「道之相」、「道之用」、「道之聖」四重意義，其中「道之聖」又有三義，一是明明上帝，是宇宙萬物之母；二指靈性最終歸屬的理天聖域，生命的根源處；三是天命明師(祖師)所傳的神聖終極救贖之道。⁴⁰⁸研究者將其「道之用」之概念用於天、地、人三才；道之用於天地，乃自然造化；**道之用於人**，則可分成「道

⁴⁰⁶聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 26。

⁴⁰⁷聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 31。

⁴⁰⁸陳立人：《論一貫道所傳之「道」》，頁 100。

之凡」，一般人凡俗的生活；「道之教」，是有宗教信仰者的生活；「道之聖」，得受天命明師(道統祖師)所傳的神聖終極救贖之道者的生活。故由上可知一貫道之道統的意義，即為道統祖師的傳承，代代相傳、脈脈相繼，連結而成以道化民之「傳道統緒」，替天辦理傳「道之聖」事。在青陽期道統祖師為世間的聖王與輔佐之相(道降君相)；在紅陽期為道祖、聖人、佛祖、祖師(道降師儒)，且三教同歸一理，同歸依真理概念來說的一貫道，如白水聖帝於 2018 年於新加坡臨壇批示一條金線道統傳承與天命代理之鎮壇訓云：

執中貫一儒家闡，存心養性仁愛展。萬法歸一佛家論，明心見性寂靜禪。

抱元守一道家倡，修心煉性無極返。三教一理貫終始，歸根認申返天元。⁴⁰⁹

闡明三教一理貫徹終始，同歸性命的根本、先天本元的無極理、皇中，即《道脈圖解》以圖「○」表示：「至理渾圓太極先，徹終徹始徹中邊。大包覆載無形外，細入鳶魚有象前。二五合時周性命，一三判處貫人天。羲皇畫後真宗顯，聖聖淵淵賴此傳。」

⁴¹⁰故知三教皆在其應運傳道時，可為道統祖師；最後到白陽期，為庶民身分的天命明師，奉天命普渡，傳道給白陽修士(道降庶民)，使之先得後修，最終究竟圓滿，成道而為出世之仙佛。但道統之代代相傳、脈脈相繼，如第二章第一節三、(九)天命金線的傳承方式所述，並不一定是直接傳承，還有間接與遙接的方式，但間接時，有代理人，而遙接時，其間的道脈並未中斷，而是隱回上天，不在人間傳遞，所以道統有時顯，有時隱，由天安排，如〈一條金線圖 道脈傳承錄〉：「正法眼藏天命在，三期普渡一脈開，單傳雙承道統載，道隱道顯順天排」⁴¹¹所示。

(二)、一貫道道統意義之立論高度，兼論「道」與「教」的分析

如上文所述祖師傳道是超越宗教與信仰之分別，故可知一貫道道統的意義之立論高度，是站在天的無限高度而論，而非人的有限高度，所以一貫道以為道統的意義是天

⁴⁰⁹仙佛合著：《二〇一八年 發一崇德各國壇主班聖訓彙編》，(南投：發一崇德道務中心，2019 年)，頁 25 4。

⁴¹⁰未詳：《道脈圖解》，頁 1。

⁴¹¹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 54。

主張，而非人主張，此點已於上節「辨明真假一貫道」述明，蔡方鹿從中華道統思想的發展視界來看，也認為：「中華道統思想是中國學術思想的客觀構成，而不是主觀人為的道統。」⁴¹²但一貫道道統究竟不是學術思想的客觀構成，因為學術思想無法令人超生了死，亦非主觀人為的道統；再從首章緒論之文獻回顧與問題意識，發現部份學術界有關一貫道道統祖師爭議的癥結點，在於將一貫道視為一個由人主張的「民間宗教」來看，如馬西沙、韓秉方說：「一貫道的前身是大乘教、青蓮教、金丹教。」⁴¹³楊流昌說：「一貫道是近現代中國最大的民間宗教信仰和組織」⁴¹⁴，陳進國說：「一貫道屬於一個以倡導中華文化之復興的混合型的濟度宗教。」⁴¹⁵林榮澤說：「一貫道是二十世紀初興起於中國華北的民間宗教」⁴¹⁶。而學術界如此將一貫道視為「民間宗教」的看法，與一貫道自視迥異，緒論釋題即聲明：「一貫道」道親心中認定且口中常講的「一貫道」或「道」之意旨，主要是依真理的概念，與萬靈超生了死究竟解脫之道來立論的，而非是政府或道外人士依宗教團體、人事組織的概念所指的「一貫道」名相，這也是道外人士經常不解或誤解之處，故再引《一貫道疑問解答》說明：

1. 「道」與「教」之不同：

一即是無極之真，先天之妙，至神至明，亦名之曰理。貫即貫徹一切之意，由無貫有，由始貫終之無極至理。因此，理貫徹天地萬物，而天地萬物各俱此理，故曰一貫。所謂道者，路也，亦即理也。萬事萬物莫不有是路，亦莫不有是理。合乎理者，即合乎道；違於理者，必背乎道。故一貫道者，合而言之，則是由一而貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理。亦即是由一而貫通天地古今中外，普救眾生

⁴¹²蔡方鹿：《中華道統思想發展史》，頁 5。

⁴¹³馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，第十八章〈一貫道的源流與變遷〉（上海：上海人民出版社，1992 年），頁 815。

⁴¹⁴楊流昌：《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》，頁 4。

⁴¹⁵陳進國：《救劫——當代濟度宗教的田野研究》，頁 288。

⁴¹⁶林榮澤：〈八祖羅蔚群的歷史考察〉，《一貫道學研究第一輯：歷史與經典詮釋》（臺北：一貫道學研究院籌備處，2013 年），頁 148。

之光明大道。行於大道，則能返還至善；行於邪途，則必淪墮重劫。⁴¹⁷

說明一貫道道親是「求道」而「得」普救眾生返還至善的「道」，不是加入「一貫道」這個「教」，如果只是加入某個「教」，未必等同一貫道所謂得超生了死的「道」，如子貢曰：「夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」⁴¹⁸即孔子之語言、文字教化與治世之法，如佛陀之平等法，可以得聞，但性理天道非與孔子、佛陀，以心印心相應者不可得聞，因而子貢未能成就止於至善的聖人，這是一貫道認為其「道」與各「教」基本的不同。

上述引文也說明「一貫道」是無極真理，一貫道道統祖師即是奉天承運傳授無極真理，掌道救渡眾生靈性回天的天命明師，自伏羲以降應運在不同時、地，傳道是其根本使命，不必然有宗教的外相，例如周公以前是道在君王宰相的青陽期，沒有宗教之名；周公以後，老子闡道、傳道時也沒有宗教之名，孔子也是，釋迦牟尼佛在世時亦然，即是沒有立教，一樣可以傳道；達摩來中國前，佛教早其四百年傳入中國，可據以推論達摩亦非只為或專為傳教目的而來，即使他有佛教身分，參六祖惠能引代代遞傳而來之達摩付授偈曰：「吾本來茲土，傳法救迷情，一華開五葉，結果自然成。」⁴¹⁹達摩是為傳授解脫生死的正法而來，輾轉傳至五祖弘忍謂惠能曰：「不識本心，學法無益；若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。」三更受法，人盡不知，便傳頓教及衣鉢，云：「汝為第六代祖，善自護念，廣度有情，流布將來，無令斷絕。」⁴²⁰可知六祖惠能得五祖之暗傳頓教正法，當時並未剃度出家，與其他五祖之出家弟子所受的明傳平等法漸修不同，所以有後來惠能與神秀南北二宗頓漸之分⁴²¹，雖然外相都是佛教，但所傳內容卻不

⁴¹⁷南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁1。

⁴¹⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁30。

⁴¹⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0361，a15。

⁴²⁰〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a12。

⁴²¹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0358，b05。

同，由此可證成達摩是為傳頓教正法，即令人超生了死的「道」而來。

而且如前述，道統祖師不必然要一代親傳給下一代，也可以是間接或遙接，由天主宰、依天命來傳承，並非由人主張，例如孔子失去天命道統傳人顏回時之悲痛與無奈，慟哭說：「噫！天喪予！天喪予！……非夫人之為慟而誰為！」⁴²²由此可知，即使天命道統傳人由祖師親選，也是由天做最後的定奪，這即說明一貫道歷代道統祖師乃是領受天命，奉天承運而來的。

再引濟公活佛在一貫道的慈訓：《「道」字妙訓·訓中訓：【道與教的分析】》⁴²³如下：

道傳世界救性命，教化眾生歸善奉。道為本體心法入，教為作用淨人心。

道可超生了解脫，教可來世福報存。道乃萬靈真主宰，教乃精神寄託引。

道以覺性省思悟，教依法門渡乾坤。道離一切有為法，教導人善漸法行。

道理貫徹不偏倚，教義戒規皆不同。道運應時開普渡，教門應人隨時運。

道由教顯相輔成，教由道生不可分。道教先後根源溯，道教分析自可明。

說明一貫「道」是救眾生性命、超生了死，而「教」是勸善、存福報；「道」是直指性命本體、傳心法入手，而「教」是淨化人心；「道」是萬靈的真主宰，令人明白自己靈性即是道，是生命的真主宰，而「教」是令人的精神有個寄託；「道」是覺性開悟的啟發，而「教」是依法門各渡有緣眾生，但容易形成門戶之見或落入執著於法門，誤把法門以為是「道」，好比誤把指向月亮的手指當成是月亮，不同的手指比喻不同的「教」，月亮比喻「道」；「道」是頓法，直接指入無為的性命本體，一指超生，而離開任何一切有為法，而「教」是逐漸導人向善；「道」理貫徹一切，不偏不倚，而「教」義戒規各教有所不同；「道」是應此白陽時期大開普渡，而「教」是對應人心，隨時調整運用；「道」由「教」的闡揚而彰顯，此處的「教」包括各教與教化，例如各教經典對道的闡述，各教佈道大會，以及一貫道內代天宣化的法會、進修班程等之教化，因此期「道」

⁴²²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·先進》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19冊，頁53、54。

⁴²³仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【道與教的分析】》，頁8。

先得後修，即得道後還要靠「教化」來深入學道，進而明道、修道、講道、辦道、行道，道由教(各教與教化)彰顯，教(各教與教化)以道為根本，相輔相成；再者「教」由「道」生，因「道」立「教」不可分；故知，「道」先「教」後，「道」是「教」的根源。

小結「道」與「教」有以下八點不同：其一，一貫道認為道親是得暗傳頓教正法，超生了死、返還至善、自性主宰、啟發覺性開悟的「道」，而不是加入某個勸善、存福報、淨化人心、精神寄託、傳授法門的「教」；其二，天命道統祖師是無極真理的傳授者，是掌道救渡眾生靈性回天的天命明師，而各教的祖師、教主、教宗或大師不一定是天命明師；其三，「道」的天命道統傳人，由天主宰，做最後的定奪，與「教」由人主張不同；其四，「道」如果失去天命道統傳人，就傳不下去了，而「教」只要有人信就可以續傳；其五，沒有立教，一樣可以傳道；其六，「道」理貫徹一切，不偏不倚，而「教」義戒規各教有所不同；其七，此時「道」是應白陽時期大開普渡，而「教」是對應人心，隨時調整運用；其八，「道」令人先得後修，得道後還要靠「教化」來深入學道，道由教(各教與教化)彰顯，教(各教與教化)以道為根本，相輔相成；且「教」由「道」生，因「道」立「教」不可分，故知，「道」先「教」後，「道」是「教」的根源。

2.部份學者誤依「教」來論「道」：

時至十五代王祖覺一，於《歷年易理》言：「達摩初祖，……，袁十二祖，徐楊十三祖，火木土水金五祖，為水金掌道。金祖稱西乾堂，丁丑轉盤東震，東震繼西乾」⁴²⁴，說明徐楊十三祖以後，有五行(五祖)，其中最後一位掌道者是金祖，以西乾堂為傳道堂號名稱，並非立一個教；至丁丑年(1877年)，無生老中臨凡降命給十五代祖掌盤，傳道堂號轉由東震堂接續西乾堂，也並非再另立一個教，而是開始辦理末後一著，所謂「末後一著」是指在三期末劫年，「接續五百年前，上天定就腳本，皇中捎書傳信給各教門，預告彌勒下世普渡收圓，以及道光年(1821年始)袁十二祖始開荒下種之事」⁴²⁵，由皇中

⁴²⁴北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁1。

⁴²⁵王祖覺一時之五百年前，明初捎書傳信，至黃九祖傳禮本，傳九轉金丹，再到四十年前袁十二祖開始開荒。「這回收圓事大，令傳五百年前，先開千門萬戶，後傳九轉金丹，普渡起自袁祖……袁祖前捎書信為道鋪展……未來道自明初捎書傳信……黃九祖傳禮本普行中外。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷

親命垂降三極大道普渡收圓三曹的一大事因緣；⁴²⁶十五代祖並未說其傳「末後一著教」，但有些學者或人士卻誤稱，例如：林榮澤說：「後來一貫道的十五代祖王覺一，在傳玄關一竅時，以『末後一著教』著稱。」⁴²⁷馬西沙、韓秉方根據清朝廷檔案及寶卷史料詳細考證說：「為什麼王覺一將本教門叫末後一著教，又稱為一貫教？末後一著教教名來自《皇極金丹九蓮正信歸真還鄉寶卷》和《古佛天真考證龍華寶經》。《九蓮經》有多處關於『末後一著』的記載。」⁴²⁸該文引用寶卷經文「末後一著」的用詞，即說十五代祖傳末後一著教，其可能是像一般人分不清傳道與傳教，⁴²⁹以為傳道就是傳教，一定有個教名，或者沿用清朝廷為鎮壓宗教活動強按的一個「統一定調」說詞—「倡立邪教，名為末後一著」⁴³⁰；為何十五代祖於光緒九年遭受嚴厲官考，其自述是因當時傳道迅速，短短六年間海內海外道傳遍，其聲勢令省府州縣也膽寒所致，其實沒做半點犯法之事；⁴³¹學者路遙研究證實：因有人假借其名抗清，遂受連累，以致該年反清人士在武進舉事，即被攀誣；⁴³²宋光宇認為明清律令嚴格限制宗教活動與禁止新興教派，不許有「拜師傅徒，自成組織」的形式出現，因而當時拜師傅徒的傳道或宗教活動與新興教派都成為「邪教」，⁴³³必遭嚴厲打壓按罪；後來當道輾轉傳來臺灣時，亦被政府禁止四十年，即是類似的遭遇，各單位前人為促進大道公開普傳，去污名化以取得合法地位，經各方奔走陳情，直到 1987 年才獲得解禁合法化，⁴³⁴並配合政府要求，於 1988 年成立「中華民國一貫道

年易理新註》，頁 6、55。與「故自五百年前，上天定就腳冊；……四十年開荒下種。」北海老人原著林立仁註：《祖師四十八訓新註》（板橋：正一善書出版社，1991 年），頁 94、95。

⁴²⁶「時至丁丑，光緒三年，無生老中，親身臨凡，諸天佛聖，保駕臨凡，降臨東震，北海南岸，自地復卦，另立天盤，選無太皇，一體同辦，重明三教，挽回堯天，天人交接，聖凡通連，三極大道，纔能收圓，末後一著，出細普傳。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 3。

⁴²⁷林榮澤：《一貫道學研究第一輯：歷史與經典詮釋》，頁 90。

⁴²⁸馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，第十八章〈一貫道的源流與變遷〉，頁 858-860。

⁴²⁹傳道是明師傳授回天的道，行此道即可回天；而傳教是教導有天堂，以及要如何修才能得道回天，要先修才能後得。

⁴³⁰馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，第十八章〈一貫道的源流與變遷〉，頁 858。

⁴³¹北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 70。

⁴³²慕禹：《一貫道概要》，頁 2、51。

⁴³³宋光宇：《天道鈎沉》，序頁 2。

⁴³⁴慕禹：《一貫道概要》，頁 80。

總會」⁴³⁵，對外正式有一個宗教團體名稱，但其本質仍是「道」，而不是因在政府立案就變成「教」，為此發一組韓老前人(自號白水老人)特別提醒「道」不能成為「後天教會人事團體」：

在求道時，點傳師說，老師暫定佛規，求道人有一點功德費表現你的誠心敬意，只有這一次，以後並無有捐錢募化之事，不是各教會每年拿會費等事，師尊師母傳道有佛規，吾道概不談政治，無有人事團體，……尊師重道，謹守佛規而已。師母說過，自古以來歷代祖師傳道，無有在政府立案掛牌的，現在不能從吾開這個例，立案招收會員拿會費，這不是師尊的佛規，吾們是先天大道，包羅萬教，以天心為心，無有人事團體，無有人情對待，現在成立道會加入會的為會員，成了後天教會人事團體，聽教會指示。⁴³⁶

可知歷代祖師傳道，無有在政府立案掛牌的，無有人事團體，也不需靠教名來傳道，吾們須知一貫道各道場的道務，是普渡三曹眾生齊收圓回理天的超生了死大事，不同於一貫道總會的會務——以連繫政府、學術界、研究機構、各宗教、社會各階層，以及一貫道各組線間的聯繫等，所以如果要從一貫道總會，一個宗教團體的概念來了解「一貫道」，顯然無法進入核心，因為一貫道各道場天命金線的傳遞，各有其承接體系，道統祖師及代理天命者與一貫道總會的理事長是不同的功能；故可見學術界研究一貫道道統祖師的最重要迷思，就是誤把「道」當成一個「教」，其實「天命道統的傳承」並不同於一貫道總會理事長的交接；從古至今，「天命道統的傳承」從來就不需透過宗教名義的，如佛陀傳正法給迦葉：「見世尊在靈山會上。拈花示眾。是時眾皆默然。唯迦葉破顏微笑。世尊曰。吾有正法眼藏。涅槃妙心。實相無相。微妙法門。不立文字。教外別傳。付囑摩訶迦葉。」⁴³⁷乃是教外別傳，因正法是不立文字的，以平等法見之文字音聲的「教」與傳付正法是不同的，故知佛陀付囑給迦葉的不是「佛教」，而是「正法」；既然沒有立

⁴³⁵慕禹：《一貫道概要》，序頁 1。

⁴³⁶天元宮文書組：《天命金線》，序頁前複印。

⁴³⁷〔明〕釋如晤：《禪宗正脈》，CBETA 電子佛典 2016，X85，no.1593，p0381，a07。

教，一樣可以傳道(傳付正法)，而部份學者卻由文字、依著「教」來研究一貫道的道統祖師，顯然方向是錯誤的。

五、一貫道道統祖師的由來

我們已認明「道」與「教」之不同，不能由文字、依著「教」來研究一貫道的道統祖師，即可知學者若依著「教」來研究一貫道的道統，其結論必然是錯誤的，例如，若將歷代以來一貫道的傳遞視為一個「民間宗教」在傳播，就無法用「信仰內涵」同否來分辨一貫道與「收到皇中捎書傳信的各民間宗教」，以及十三祖、五老之後，未接續轉盤的各支派，如西華堂、三華堂，以及之後的圓明聖道(後稱歸根道)、同善社等，因為其主要信仰內涵與一貫道很相近，若據此就推論某教派為一貫道的來源，譬如林榮澤推斷「以無生老母信仰為很重要線索，找尋一貫道的起源，根據《道統寶鑑》以及馬西沙、韓秉方之根據官方奏摺的研究，認為一貫道的傳承，應可追溯至明朝正德年間的羅教，一貫道道統中的八祖羅蔚群即是史料檔案所載，清康熙六年(1667)在直隸傳播大乘教的羅維行」⁴³⁸，硬將羅教、大乘教認定為一貫道的來源，硬把一貫道的八祖從唐朝搬到清朝，其立論點即未符合一貫道道統之意義一道統祖師乃替天辦理傳「道之聖」事，即傳道，而非傳教；而且混淆「道」與「教」，誤依「教」來論「道」，違反從古至今「天道德統的傳承」從來就不需透過宗教名義的定律，此理甚明。而且假設黃九祖曾加入大乘教，並以大乘教名義掩護傳道，也不能認定羅維行就是一貫道的道統祖師，誠如不能據《三字經》：「昔仲尼，師項橐。」就認定項橐是道統祖師，亦即可推論：並非孔子曾拜過的師都是道統祖師。

那麼要如何才能釐清一貫道的道統祖師，就必須探討道統祖師的由來，如前於辨明真假一貫道時，已引《道脈傳承錄》云：「淵遠道統由天排」，「道統有跡可循，有訓可參，萬仙作證，諸佛為憑。」及《孟子·萬章上》：「萬章曰：『堯以天下與舜，有諸？』孟子曰：『否。天子不能以天下與人。』『然則舜有天下也，孰與之？』曰：『天與之。』」

⁴³⁸林榮澤：〈八祖羅蔚群的歷史考察〉，《一貫道學研究第一輯：歷史與經典詮釋》，頁 149-170。

同十五代王祖覺一《歷年易理》：「誰是仙佛，誰是聖賢，誰人扶持，誰人掌盤，一一敘明，皆是神判。」證成仙佛聖訓與經典、祖師著作都肯認道統是皇中天命所定；又在探討一貫道道統之意義時，引《道脈傳承錄》：「道隱道顯順天排」，並且闡明一貫道認為祖師傳道是超越宗教與信仰之分別，如《六祖大師法寶壇經·行由第一》：「時，大師至寶林。韶州韋刺史與官僚入山請師，出於城中大梵寺講堂，為眾開緣說法。師陞座次，刺史官僚三十餘人，儒宗學士三十餘人，僧尼道俗一千餘人，同時作禮，願聞法要。」⁴³⁹可知聽六祖惠能說法者，不分官民與儒、釋、道，即道統祖師是超越宗教的，由此可知一貫道道統的意義之立論高度，是站在天的無限高度而論，而非人的有限高度，所以一貫道以為道統意義是天主張，而非人主張，即「道統是天訂的，不是人訂的；道統祖師是天與之，不是人與之，人只能推薦。」能明此才能根本解決一貫道道統祖師之爭議。

六、一貫道道統一從上(伏羲)以來六十四代道統真傳

同前述在《道統及天命明師印證·釋迦牟尼佛慈訓》所指出：「一條金線一貫道統，東方西方共六十四代；日月合並光照大地，如今由你們老前人(韓雨霖)承接代理共辦，大家認清楚。」而這「六十四代分為三階段，計有前東方十八代，西方廿八代，後東方十八代。」⁴⁴⁰各文本記載之祖師名諱請參閱附表二所示。

截至目前因為有《道脈傳承錄》，所以一貫道後東方十八代祖師是確定的；又根據後東方十八代的初祖是達摩，以及《六祖大師法寶壇經》所錄，故西方廿八代祖師也是確定的；但前東方十八代祖師至今於文獻上並無定論，不過雖無定論，但其傳承脈絡也是有跡可循，有訓可參的。

(一)、推論前東方十八代祖師

一貫道以伏羲為第一代道統祖師，如前於《皇中訓子十誡》：「真天道真天命三界無二，有道統祖祖傳直到而今，二九盤收束起弓長應運……自伏羲一畫開真易出現，

⁴³⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0347，c24。

⁴⁴⁰聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)·序》，頁2。

此本是天道降根本之基」，及《一貫道疑問解答》：「伏羲氏出，仰觀俯察，究天地之生理，而畫先天八卦，以顯天地之奧妙，此為大道降世之始。」與《道脈圖解》：「羲皇畫後真宗顯，聖聖淵淵賴此傳。」及《一條金線》：「羲皇降世，首倡一畫開天，人間始明道宗，至二帝三王，繼傳奧旨；三教聖人遞傳天命」所述，皆以伏羲為第一代道統祖師。

今以《一貫道疑問解答》為一貫道道統之基準，因其為後東方十八代祖師所作，內載：

繼由軒轅氏，遇廣成子指點，大道始得闡明。嗣後堯、舜、禹、湯、文、武、周公，接緒道統，心法相授，一貫相傳。周初道祖老子降世，發揚道宗，東渡孔子，復由孔子傳之曾子。一貫名稱已載在經傳。以後輾轉遞傳，忽隱忽顯，迨至宋朝，希夷首初，濂、洛、關、閩，如周敦頤、程灝、程頤、張載、朱熹等，相繼而起，真宗賴以復昌，然而運不相逢，究未得繼續道統，因為孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍，所以，宋儒雖然輩出，不過應運闡發道旨而已，西域自釋迦佛渡大弟子迦葉，單傳至二十八代為達摩，梁武帝時，達摩初祖西來，真道又得一脈相傳。

441

說明伏羲以後一貫道的道統祖師，有軒轅氏，及「堯、舜、禹、湯、文、武、周公」（二帝三王），為三代以上道降君相時期；老子(代表道教)、「孔子、曾子」(代表儒家)、釋迦佛(代表釋教)，為道降師儒時期，由三教聖人遞傳天命(《一條金線》)；宋儒濂、洛、關、閩雖然應運闡發道旨，但並未得繼續道統，因為孟子以前，已經盤轉西域(印度)，由釋教接衍。故從《一貫道疑問解答》記載的東方前十八代祖師包含：伏羲氏、軒轅氏、堯、舜、禹、湯、文、武、周公、老子、孔子、曾子，並未完整列出十八代祖師。

又引東方後十五代王覺一祖師所作《歷年易理》：

子開天丑闢地寅會生人萬物全，起初是盤古世混沌未判一氣盤；

⁴⁴¹南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁1。

伏羲皇為人祖闡明卦象畫開天，乘木德號青陽首出御世最為先；
神農皇號炎帝遍嚐草木辨熟寒，號三皇居上世三萬二千四百年；
又有那無懷氏有巢燧人在其間，至軒轅風氣開制度文物漸周全；
造文字有倉頡大撓包荒記月年，干有十支加二六甲五子運周天；
伶倫作樂區造曆岐黃問答素問篇，推五運與六氣太過不及究天元；
創宮室製衣冠五禮親親與賢賢，隸首造九九算歸因乘除推地天；
風后祖演儀奇河洛卦象大周全，明參伍與錯綜大易洪範命脈傳；
繼少昊與顓頊金水接緒五帝完，世又遠年又湮祖述大略難記全；
子丑寅卯辰巳六萬四千八百年，子開天午收天二帝三王堯在先；
興揖讓闡心傳執中精一道統全，舜禹湯周文武三代而上道合權；
這就是先天會燃燈九劫初收圓，周末時分三教道在釋儒又一盤；
道興周儒興魯釋迦牟尼興西天，道守一釋歸一儒明一貫教三分；
至孟子心法失漢晉隋唐道無傳，炎宋興星聚奎濂洛關閩溯性源；
至南宋分朱陸德性學問各一般，元明時傳道者陽明白沙辨儒禪。⁴⁴²

說明伏羲最先御世為第一代道統祖師，然後神農、(無懷氏、有巢氏、燧人氏、)軒轅(倉頡造字、大撓造干支、伶倫作樂、鬼臾區造曆、岐伯論醫學、隸首造九九算術、風后演儀奇等輔佐黃帝)、少昊、顓頊，再接堯開始傳心法，而後舜、禹、湯、文、武(二帝三王)，為三代以上道降君相的青陽期，掌道兼掌政權，由燃燈佛掌天盤；到周朝末，老子(代表道教)、孔子(代表儒家)、釋迦佛(代表釋教)，三教分立，為道降師儒時期；至孟子心法失傳，儒家於漢、晉、隋、唐道統無傳承；直到宋儒濂、洛、關、閩追溯性理根源，與陸九淵的尊德性；再到明朝王守仁(陽明)、陳憲章(白沙)傳道，分辨儒禪；但根據上述《一貫道疑問解答》，宋儒濂、洛、關、閩雖然應運闡發道旨，但並未得繼續道統，因為孟子以前，已經盤轉西域(印度)，由釋教接衍；故從《歷年易理》記載的東

⁴⁴²北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 41、42。

方前十八代祖師包含：伏羲、神農、軒轅、少昊、顓頊、堯、舜、禹、湯、文、武、老子、孔子、孟子，也未完整列出十八代祖師。

再參考歷代關於道統的論述之(一)、仲尼祖述堯舜，憲章文武接續道統之推論，歸結黃帝、顓頊、帝嚳、堯、舜、禹、湯、文武，以至孔子之道統歷史傳續；又因遵周公之遺制，就是「憲章文武」，可以推論周公輔佐武王，又代理成王攝政七年，制禮作樂，故將周公也推論列入十八代祖師；又因曾子、子思子、孟子，贊襄此「道統之傳」，也推論列入十八代祖師。再從(二)、韓愈、朱熹道統論得知，韓愈提出堯、舜、禹、湯、文、武、周公、孔、孟一脈相承之儒家聖人道統，並自命繼孟子道統；朱熹提出伏羲、神農、黃帝、堯、舜、禹、湯、文、武(自堯至文武，以皋陶、伊尹、傳說、周公、召公等輔佐)、孔子、顏回、曾子、子思、孟子、周敦頤、程顥、程頤、朱熹，也是獨尊儒家的道統。

以《一貫道疑問解答》為一貫道道統之基準，綜合上述《歷年易理》，述明儒家道統只到孟子；再參酌歷代關於道統的論述，推論出前東方十八代祖師之參考含：伏羲、神農、軒轅黃帝、少昊、顓頊、帝嚳、堯、舜、禹、湯、文、武、周公、老子、孔子、顏回、曾子、子思子、孟子，而這個道統傳承與一貫道普遍現行的道統圖內容，非常相似，只少了二相伊尹(輔佐湯)、太公望(輔佐文、武)；但根據前述「一貫道以為道統的意義是天主張，而非人主張」之原則，上述推論東方前十八代祖師僅供參考，並非定論。

(二)、西方廿八代祖師

據前引《一貫道疑問解答》：「孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍」，即一貫道道統轉由佛教接續；參酌歷代關於道統的論述(三)之佛教禪宗的法脈，據《六祖大師法寶壇經》載得出：「今以釋迦文佛首傳，西方廿八代祖師為：『第一摩訶迦葉尊者、第二阿難尊者、第三商那和修尊者、第四優波鞠多尊者、第五提多迦尊者、第六彌遮迦尊者、第七婆須蜜多尊者、第八佛駄難提尊者、第九伏駄蜜多尊者、第十脇尊者、十一富那夜奢尊者、十二馬鳴大士、十三迦毘摩羅尊者、十四龍樹大士、十五迦那提婆尊者、十六羅睺羅多尊者、十七僧伽難提尊者、十八伽耶舍多尊者、十九鳩摩羅多尊者、二十闍耶

多尊者、二十一婆修盤頭尊者、二十二摩拏羅尊者、二十三鶴勒那尊者、二十四師子尊者、二十五婆舍斯多尊者、二十六不如蜜多尊者、二十七般若多羅尊者、二十八菩提達磨尊者(此土是為初祖)』；且菩提達磨尊者為傳到中國的初祖，亦為一貫道後東方十八代的初祖。之後續接《六祖大師法寶壇經》載的「二十九慧可大師、三十僧璨大師、三十一道信大師、三十二弘忍大師。惠能是為三十三祖。」則是後東方十八代祖師，從菩提達磨尊者為初祖，傳到惠能是為六祖。

(三)、後東方十八代祖師

據《道脈傳承錄》濟公活佛說：

這篇訓文，是從老水還潮初祖一直到了現在，以至於末後，裡面清清楚楚記載著天命傳承。……以後道統怎麼講啊？就是有一個依循，一個憑證可以說。……那是老中有命，命道濟我，把「道脈傳承錄」帶到人間來；……道真、理真、天命真，這篇「道脈傳承錄」，道統有跡可循、有訓可參、萬仙作證、諸佛為憑。⁴⁴³

言明這篇《道脈傳承錄》就是後東方十八代道統的依據，從老水還潮初祖達摩(達磨)一直到了現在，以至於末後的天命傳承，故知這天定的一貫道東方後十八代道統祖師是：初祖達摩(達磨)、二祖慧可(神光)、三祖僧璨、四祖道信、五祖弘忍、六祖惠能、七祖白祖、馬祖(道降火宅，道脈傳承轉入俗家)、八祖羅祖(唐朝人，羅祖之後道統中斷)、九祖黃祖、十祖吳靜林、十一祖何若(字了苦)、十二祖袁志謙(字無欺，號退安老人)、十三祖徐還無/楊還虛、十四祖姚鶴天、十五祖王覺一(號北海老人)、十六祖劉清虛(正式稱一貫道)、十七祖路中一(白陽初祖)、十八祖張光璧/孫慧明(白陽二祖)。⁴⁴⁴但對於白、馬七祖、羅八祖與黃九祖的身分，目前文獻不足，都只知姓，而不知名。

(四)、六十四代道統真傳與道脈延續

再比對南屏道濟 2014 年於發一天恩群英道場所批《以德傳家》訓文所示的六十四

⁴⁴³聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 83-85。

⁴⁴⁴聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 12、13。

代道統真傳與道脈延續：

一劃開天六萬年 七佛治世三佛圓 東方十八續心印 儒道中絕孟子年
文佛三千掌釋教 西方廿八再轉圓 老水還潮東方後 達摩神光僧璨延
司馬道信承天命 五祖弘忍黃梅禪 傳至慧能歸俗家 禪宗絕隱火宅間
白馬二人七祖繼 八代羅祖收隱先 南北七真應運降 等待天時世局安
九祖黃公傳禮本 吳祖何公相繼焉 開荒之祖乃袁祖 調理掌盤傳十三
徐楊替眾頂劫難 袁祖歸後五行援 鶴天十四傳十五 王祖覺一始收圓
清虛大化合三教 紅陽期滿白陽盤 後繼彌勒金公遞 應運一萬八百年
白陽初祖續道脈 鴻慈悲愿掌天盤 弓長子系十八代 道降黎庶三曹傳……
一脈白水蓬萊注 開枝散葉北中南 五福祥臻護道脈 九州萬國將道傳⁴⁴⁵

此訓簡述此元會開天以來六萬餘年，皇中命七佛治世三佛收圓。三佛收圓之道統，同前引《皇中訓子十誠》、《歷年易理》：首先，燃燈佛青陽時期，在東方的中國傳到「舜禹湯周文武，三代而上道合權，這就是先天會，燃燈九劫初收圓」⁴⁴⁶，是指夏商周三代及以上，道降君相、道與政權相合，還未分教的時期；而後「周末時分三教，道在、釋、儒又一盤，道興周、儒興魯、釋迦牟尼興西天，……至孟子心法失，漢晉隋唐道無傳」⁴⁴⁷，到周朝末年已經處於紅陽期，分出三教老子、孔子、釋迦牟尼佛傳道統；在東方的中國，自青陽期伏羲以降傳了十八代，直到孟子，⁴⁴⁸之後道家、儒家的道統中斷，但未詳列東方前十八代祖師；周朝時，釋迦文佛開始掌天盤三千年，佛教應運，在西方的印度傳了二十八代；之後，又傳回東方的中國，進入後東方時期，由達摩初祖傳來禪宗的法脈，神光二祖、僧璨三祖、道信四祖、弘忍五祖、慧能(惠能)六祖，「之後不在佛門禪宗續傳，改傳至有情的俗家，七祖是白祖與馬祖、八代羅祖因天時未至，道統收隱回上天；而後道教南北七真應運降世，傳修道成真的法門，但皇中並未將之列入可跨越宗教

⁴⁴⁵南屏道濟：《以德傳家》，頁 450-451。

⁴⁴⁶北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 42。

⁴⁴⁷北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 42。

⁴⁴⁸道統傳至老子時，已經進入道降師儒的紅陽期。

來傳道的道統，只傳修道法門；直到九祖黃公復接續道統傳禮本，交十祖吳祖、十一祖何公相繼；十二祖袁祖開始開荒，為將來收圓鋪路，並傳十三祖徐、楊二位祖師，後因十三祖替眾頂劫，後由上天選出五行(火、木、土、水、金五老)代理救援；上天同時暗選十四祖姚鶴天、傳至十五祖王覺一開始辦收圓」⁴⁴⁹、十六祖劉清虛奉命三教合一，之後紅陽期滿轉白陽盤；十七祖是彌勒降生為路祖(金公祖師)，應運掌天盤一萬零八百年，是白陽初祖接續道脈；最後十八祖弓長、子系，即張祖光璧、孫祖慧明，奉命大開三曹普渡；至此六十四代道統祖師已滿；之後天命金線道脈由白水老人韓老前人在蓬萊寶島臺灣延續，開枝散葉到北中南，由發一組五位大德者，以韓老前人為首，陳前人鴻珍、張前人玉台、祁前人裕脩、劉前人明德共同保護道脈，將道傳到九州萬國。

由上比對可知，《以德傳家》所指後東方十八代道統祖師，及後續由韓老前人代理天命(五福祥臻)，與《道脈傳承錄》是一致的，請參閱附表二所示。

七、一貫道天命金線道脈之延續與重要性

從第二章第一節天命金線之意涵得知，天命金線即是「通天大道」的意義以外，又指「天命明師」，承傳「道統真傳、天命真傳、性理真傳」，保證「道真」、「理真」、「天命真」，且從後東方第十六代劉祖起，以「一貫道」之名應運，接續「道統真傳」，傳至最後一代，即一貫道師尊張光璧/師母孫慧明，再由皇中降命一貫道發一組韓老前人，及陳前人承接代理天命，以及之後代理天命的代代承續，使得一貫道道脈的主脈得以延續，如上述，《道脈傳承錄》已經載明「弓長子系責，白水老人付，母德師恩留，天命瑩如接，大道展鴻圖」⁴⁵⁰，即十八代祖為張光璧/孫慧明，並責付發一組韓老前人代理，重整道場，然後由陳前人接續代理，但為充分證成道脈傳承是天主張，而非人主張，以及後續道脈的延續，以下援引《道脈傳承錄》以外的相關文本來證成一貫道從孫師母以後，至發一組韓萬年老點傳師與發一崇德天命保管群之道脈延續：

⁴⁴⁹聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 43、44。

⁴⁵⁰聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》，頁 58。

(一)、孫師母

一貫道發一組韓老前人說：「民國十九年師尊與師母(名素真，諱慧明)同領天命，共同擔荷普渡三曹之重任，辦理末後一著收圓大事。」⁴⁵¹先說後應，印證民國十五年批的彌勒真經的預言：「天真收圓掛聖號」，是指一貫道後東方十八代祖張光璧(號天然)與孫慧明(名素真)，同領天命掛起三曹普渡收圓的聖號。韓老前人於民國二十九年歲次庚辰正月十六日隨道長去濟南求老師點大仙，這天老師回濟寧，此次韓老前人渡司馬光大仙求道，就由孫師母點大仙求道；⁴⁵²後於民國四十五年，韓老前人請司馬光大仙到壇結緣，祂參完中駕後，再遙叩師母身安，當時因孫師母不在結緣現場，所以大仙以遙叩方式向師母請安，並稱韓老前人為恩公，因為祂是由韓老前人引渡、孫師母點道的，由此例亦可證孫師母之天命真。⁴⁵³

民國三十六年歲次丁亥八月廿日，是一貫道師尊回天後五天，孫師母請示師尊：您走了以後，放下這一堆老中的大事如何辦呢？師尊本靈臨壇訓示：

月慧智高大任受，何愁以後事辦難。後生可畏大事助，皇中暗中有定盤。……

各人皆負天大任，各盡各責了愿完。月慧奉天而承運，同我一樣乃定然。

事事順命乃容易，俟後之事有何難。⁴⁵⁴

講明師尊與孫師母同樣奉天承運，且師尊擔負的天命由孫師母(乃月慧菩薩降生)承受，並預告將來會有弟子幫助道脈延續的大事，因為皇中暗中有定盤。韓老前人又說：「皇中有命，普渡三曹，亙古未有之事，至今普遍各國，證明天命不假。」⁴⁵⁵如今孫師母的弟子普遍世界八十個國家以上，事實證明其天命真實不虛；又據普遍流傳在一貫道道場中，且被用來印證天命承接的黃河碑文：「弓長應運領天命，……云及三六中秋夜，

⁴⁵¹依據民國十九年老中有訓：師尊師母二人領命普渡三曹。福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 15、23、31。

⁴⁵²福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 39。

⁴⁵³仙佛合著：《司馬大仙 福德大仙 懿德大仙結緣訓》(高雄：崇德佛堂，2001 年)，頁 6-8。

⁴⁵⁴林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 82、83。

⁴⁵⁵福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 38。

人雖圓寂道猶存，子系太陰繼承接……申開慧明接金線，絲毫不錯天然盤」⁴⁵⁶，清楚載明一貫道弓長師尊應運領天命，於民國三十六年中秋夜圓寂，但道統天命仍存在人間，由子系太陰孫師母繼承接棒，接續金線，而道盤仍是與天然師尊在世一樣，並未轉盤；此碑文預言師尊成道日，並由孫師母承接。民國二十七年六月黃河決堤，被日軍徵召至大陸從軍的林朝枝先生，約民國三十年在黃河堤岸發現刻在一塊大石頭上的碑文，將之抄錄帶回臺灣，直到民國五十八年林先生隔壁的吳福來點傳師(一貫道基礎忠恕道場)得此手稿，經研究後才看出這是一篇從中間往外順時鐘旋轉的回字預言碑文，不知何時由何人所立，約民國三十年被發現，卻準確預言一貫道師尊成道日在民國三十六年的中秋夜，以及孫師母承接的事。此碑文被發現之經過，由吳福來點傳師之女吳瑞珍發表於《基礎雜誌》240 期與 244 期。⁴⁵⁷

民國七十三年歲次甲子開第一梯次點傳師懺悔班，中華聖母慈悲指示摘錄：「掛名夫妻陰陽渡，載滿乾坤立垂，一陽歸去，付一陰，肩挑著。」⁴⁵⁸這是孫師母成道以後，以皇中敕封的「中華聖母」聖號來臨壇批訓，說明師尊與孫師母奉皇中命須掛名為夫妻，以渡化陰陽乾坤兩道，一陽歸去指師尊回天，普渡三曹之道統天命交付給孫師母肩挑著；這是孫師母成道以後，再親自回來告訴眾弟子這段往事，以印證孫師母之天命真。

中華聖母又說：「但真無奈為娘我累心體弱，無法再承擔這天命，只好身枯肉死交天命，但這天命，師母並沒有帶回，您們要知道啊！……道是一貫永不變，為母回去後天命還在，你們可不要忘記，大道是辦永久的，不是辦眼前的。」⁴⁵⁹說明師母回天後，傳道的天命還在人間，此即為道統天命延續的明證。

⁴⁵⁶林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 134、135。

⁴⁵⁷吳瑞珍：〈黃河碑文—第一手抄原稿重現〉，《基礎雜誌》240 期(台北：基礎雜誌社，2008 年)，頁 16-19。
吳瑞珍：〈讀者回響—黃河碑文補述〉、〈黃河決堤—黃河碑文手抄原稿補述〉，《基礎雜誌》244 期(台北：基礎雜誌社，2009 年)，頁 3、26-29。

⁴⁵⁸仙佛合著：《不朽聖業》，頁 14。

⁴⁵⁹仙佛合著：《不朽聖業》，頁 15、16。

(二)、韓老前人

民國六十七年仙佛指示訓：「轉運雨霖對世沐，瑤瓊中娘之慈懷。」⁴⁶⁰仙佛即已傳達皇中天命轉運予雨霖(韓老前人)接續師尊與孫師母普渡三曹的使命。

民國六十九年夏季皇中大典(農曆六月十五日)，於日本天一宮皇中慈訓：「叫恩榮來叮嚀寄語沙盤，要知道你一人關係重大，只因為你身上天命負擔……代爾師傳天命眾生普渡，秉至公秉至正慈悲率前。」⁴⁶¹韓老前人叩求皇中慈悲另選賢德之人，皇中再訓曰：「叫我兒起來吧！只好認命。娘旨下敢推卻膽大包天，兒已經在風中受過魔煉，豈可是一般人能當大權。」⁴⁶²皇中下旨給韓老前人代表師尊與孫師母傳天命，放點傳師天命普渡眾生，並期勉其秉至公至正慈悲擔此天命，說明天命授於有德者，無可推託折扣，非是人命之私相授受可比擬。

民國六十九年歲次庚申七月天然師尊指示訓：「奉中頒旨彌勒殿，恩榮接旨下跪……特命天然宣吾詔命，詔曰：一者命恩榮皇兒秉弓長、子系之命，修整道場。二者現今道場人才濟濟，皆可為上天棟樑，勿因名份而造爭端。」⁴⁶³皇中又命天然師尊頒旨給韓老前人接續師尊與孫師母之天命，修整整個一貫道道場，同時亦指出發一組以外各組線亦有其代理天命者，只是如第二章第二節所言，各組線或有特別限制放命名額，與韓老前人無特別設限放命名額有別。

經過皇中、師尊與仙佛一再肯定與催促，韓老前人於民國七十三年甲子年開始召開懺悔班，修整道場，第一梯次是點傳師懺悔班，摘錄中華聖母臨壇指示：「天命立在五福祥臻；一兒肩挑兩宗，乾坤兩列；瑩如、玉台是坤輩模範，裕脩、明德是乾道模範，以我恩榮德高服大眾，並將肩挑，一肩乾坤兩進行。」⁴⁶⁴中華聖母明示皇中天命立在五位大德者身上，由韓老前人肩挑乾坤兩列，瑩如(陳前人鴻珍)、玉台(張前人)是坤道模

⁴⁶⁰林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 35。

⁴⁶¹仙佛合著：《天一宮聖訓》，(台北：天恩堂，1980 年批訓)，頁 20。林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 35。

⁴⁶²仙佛合著：《天一宮聖訓》，頁 20。林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 36。

⁴⁶³林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 37。

⁴⁶⁴仙佛合著：《不朽聖業》，頁 15。

範，裕脩(祁前人)、明德(劉前人)是乾道模範，領著眾後學「追隨一條金線」⁴⁶⁵，即師尊/師母、韓老前人。中華聖母又於當時正值正月元宵期間贈送「五福一盞燈」之燈籠訓：「一盞燈籠照九州，但願眾生早回頭；雨霖根源瑩如辦，裕脩玉台輔左右，明德亦須多保重；五福祥臻照根由，一根扁擔乾坤挑，復命承肩渡緣壽。」⁴⁶⁶說明天命韓老前人一人肩挑乾坤兩列，並預告由瑩如(陳前人鴻珍)接續承辦天命事，而由裕脩(祁前人)、玉台(張前人)輔佐韓老前人，明德(劉前人)同為乾道模範，此即為鋪陳道統天命延續的明證。

(三)、陳前人鴻珍(瑩如)

民國七十三年歲次甲子年三月在新豐關帝廟開懺悔班，關法律主(關聖帝君，掌管天界的法律)臨壇指示：「金烏西垂，玉兔已歸，末後星夜黑，暮後原人，已然無牧，切要提高警覺。末後尚有星星幾顆，默默放光輝，認準目標，星光追隨，保爾理天回。」⁴⁶⁷金烏西垂指日(太陽)代表師尊，於民國三十六年中秋歸空；玉兔已歸指月(太陰)代表師母，於民國六十四年農曆二月廿三日歸空，至此一貫道最後一代師尊/師母皆已回天，但末後還有星星幾顆，代表韓老前人與跟隨來臺灣開荒的幾位前人，如前述中華聖母明示的五福祥臻照根由，以發一組而言，天命立在五位大德者，林長圳老點傳師引《論語·為政篇》，子曰：「為政以德，譬如北辰，居其所而眾星拱之。」以韓老前人代表北辰，眾星代表各位前人。⁴⁶⁸

民國八十三年五月，韓老前人要陳前人自己舉才放命，陳前人不得不勉強接受，叩頭謝恩，領著韓老前人慈命，代表師尊/師母、老前人的大德，到泰國及馬來西亞兩地分別代師選才放點傳師天命。⁴⁶⁹同年發一崇德道場吉隆坡法會，老師(濟公活佛)說：「因為

⁴⁶⁵林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 60。

⁴⁶⁶仙佛合著：《不朽聖業》，頁 17。

⁴⁶⁷林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 24。

⁴⁶⁸林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 24、25。

⁴⁶⁹仙佛合著：《不朽聖業》，頁 8。另同年(1994)歲次甲戌正月至三月，在發一崇德泰國道場九班法會，濟公活佛等仙佛批訓集結成《九朵蓮花圖》訓在先，陳前人放命在後，原來預定放命十位，一位臨時不能來，實際放命九位，暗合天意。南極仙翁、觀音菩薩、濟公活佛、呂大仙、藍采和大仙合著：《九朵蓮花圖》(泰國：發一崇德泰國道場，1994 年)。

你們的前人，已經是一個身擔天命的前人，不是一個普通的前人，你們要知道啊！」⁴⁷⁰
說明天命明師肯定韓老前人託付陳前人的天命，並印證民國七十三年中華聖母奉皇 中 天命臨壇指示的「雨霖根源瑩如辦」，確實是先說後應、前後連貫無誤。

民國八十四年農曆五月，當時韓老前人已經回天，在發一崇德道場日本天一宮複習班，老師(天然師尊)臨壇叮嚀囑咐：「沒有你們前人的天命，沒有你們前人，就沒有你們，你們要飲水思源，……你們不要小看天命，天命是賦予有德行之人，知道嗎？」⁴⁷¹這正是天命明師天然師尊在說明一貫道親能得道，是憑藉著一條天命金線的連繫，要道親飲水思源，勿忘根本。接著老師領著陳前人到皇 中 蓮前去接天命，⁴⁷²完成傳燈的天命託付。

民國八十七年歲次戊寅正月，在發一崇德道場光慧崇德佛院點傳師班，皇 中 批示：

一囑咐皇胎兒道脈淵源，青陽期燃燈子此命在天，
紅陽期釋迦子單傳獨授，白陽期彌勒子命傳世間，
此大事甚神聖非常重大，命弓長偕子系共掌道盤，
辦三曹渡九六一切重整，此真機已然顯道佈大千，……
雖然有各領導不同支線，皆有命辦三天各渡有緣；
甲子年已明示瑩如續辦，此天命依舊在認理而前。⁴⁷³

此訓皇 中 講明道脈淵源，從青陽期燃燈佛掌盤在天上掌天命，到紅陽期釋迦佛掌盤單傳獨授，最後是白陽期彌勒佛掌天盤天命在人間傳；今期是三曹普渡的大事，非常重大，特命弓長師尊偕子系孫母共掌道盤，渡化九六原佛子，重整世間，至今眾生收圓回天的真機顯然，大道普傳世界；並指示一貫道各組線皆有其天命，各渡有緣；復提及民國七十三年歲次甲子年中華聖母奉皇 中 天命明示的「雨霖根源瑩如辦」，這天命依舊在，即從民國七十三年至那時，天命依舊由陳前人續辦。

民國八十八年六月，發一崇德道場日本天一宮恭求皇 中 慈訓，在皇 中 降臨前，白水

⁴⁷⁰仙佛合著：《不朽聖業》，頁 9。

⁴⁷¹仙佛合著：《不朽聖業》，頁 9、62-63。

⁴⁷²仙佛合著：《不朽聖業》，頁 9。

⁴⁷³仙佛合著：《不朽聖業》，頁 144、145。

老人即韓老前人自號，先來批云：

鴻珍好久已不見，保重身體率眾前，……

道務命脈代傳辦，一切仙佛保平安。⁴⁷⁴

「道務命脈代傳辦」，證明民國八十三年韓老前人親自託付陳前人天命確實無誤。接著在諸天仙佛先遣護駕完成後，皇中接著垂訓：

鴻珍兒實忠孝智仁勇兼，有抱負有理想策劃周全，

有毅力有魄力克服萬難，有慈心有悲愿運轉坤乾，

乙亥年命天然命傳珍兒，兒領命挽頹世力化大千。⁴⁷⁵

證明民國八十四年(乙亥年)確是皇中命師尊把天命交給陳前人，由此可知天命確是皇中主宰，命陳前人繼續把道傳辦下去。

民國九十二年歲次癸未三月發一靈隱道場於靈隱寺，恭請皇中結緣，皇中特別交天道務的傳承：「鴻珍兒奉中諭繼志白水，天命放有德受敲響木鐸」⁴⁷⁶，即明示陳前人接續韓老前人(白水)放天命，確實是奉皇中之天命無誤，從此訓出，發一靈隱道場始握機保薦人才呈請陳前人放命。

研究者所屬的發一組天元長聖道場，由於林老點傳師持續緊握與深研天命金線，並有民國七十六年出版的《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，及民國九十二年出版的《天道弟子修持五大重點》，二本有關天命金線的著作；在民國九十二年出版的第二本著作寫到：

道不可一日無師。……天命金線是如此之重要，故代理天命金線之連繫，是在何人身上，吾們身為辦道者要明察。……老前人之代理放天命之大事，必有一位大德者受命，……真修辦道者，必要知道放天命的來龍去脈，要明白放天命的大德者，是由誰來荷擔；倘若不去研究，就會斷失天命金線之連繫，那麼以後眾生之

⁴⁷⁴仙佛合著：《不朽聖業》，頁 196。

⁴⁷⁵仙佛合著：《不朽聖業》，頁 201。

⁴⁷⁶仙佛合著：《白陽寶典》(新北：天道之光出版社，2014 年)，頁 349。或仙佛合著：《不朽聖業》，頁 207。

慧命，何人來挽救？……有關授受天命事，吾們必須要注意，……那必是前人輩，不是吾們各點傳師。⁴⁷⁷

其所謂放天命的前人輩，就是指陳前人，因為當時發一組只剩陳前人，其餘前人輩皆已回天；而且他本人就參加民國七十三年甲子年第一梯次的點傳師懺悔班，並將該班中華聖母臨壇指示的「雨霖根源瑩如辦」的訓文收錄在七十六年出版的**第一本著作**內，且他平時非常護持發一組大道場，以及尊敬叔伯輩的前人，深受韓老前人厚愛、陳前人的肯定，在韓老前人回天以後，於民國八十九年，**第二本著作出版前**，就保薦三位人才呈請陳前人放命，民國九十三年一月二日又保薦四位呈請陳前人放命，研究者就是於此次領命，於領命後參加同年三月十二至十四日，於自己道場嘉義明聖宮⁴⁷⁸舉行的三天法會，第三天白水老人偕我們張前人玉台同時臨壇，白水老人說張前人一個字也不認識，三寸金蓮走遍臺灣，渡了很多有緣人，證明道真、理真、天命真；還說一切一切皆是假，只有道，這明師一指點可以一步直超；又說有天命，道才辦得開；並對研究者說天命不好承擔是不是？並慈悲鼓勵研究者，領了命之後，什麼都不要怕。⁴⁷⁹這段話是韓老前人領中旨臨壇肯定陳前人所放的天命真，因為有真天命，道才辦得開，才能渡眾生得道超生了死。

在陳前人回天前立下遺囑，並囑咐三年後才開啟第二封有關「天命保管」的遺囑，而於民國一〇〇年七月十四日開啟，但陳前人回天前並未交代整個發一組天命傳承的大事，因此發一組除了陳前人直接領導的發一崇德以外的道場，在陳前人回天後，只能等待皇中的天命降臨。

(四)、發一組韓萬年老點傳師、發一崇德天命保管群

南屏濟公 2005 年《萬試如意》慈訓：

你們師母在世，就已經有「代理天命明師」。代理天命者，除了恩榮徒，還有其

⁴⁷⁷林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 78、79、81。

⁴⁷⁸嘉義明聖宮位於竹崎，是民國七十九年韓老前人親自主持安座，當天並有四十多位韓國人回來求道。

⁴⁷⁹仙佛合著：《明德新民進修班 三天法會聖訓》（嘉義：發一天元長聖道場明聖宮，2004 年），頁 17-19。

他組線的有德者。……你們師母走了，天命並沒有帶回去，留在人間，「道」繼續辦。……到目前為止，各組線的老前人，幾乎都已歸空，但是大部分的組線都還在繼續辦道、繼續在放天命……如果瑩如徒的天命不真，這十年來領命的點傳師，不可能把道辦開，不可能把道傳遍世界各國。⁴⁸⁰

以上訓文即是印證代理天命明師之天命真，且代理天命者，不只韓老前人、陳前人，還有其他組線的有德者；後繼者如發一組韓萬年老點傳師，以及發一崇德天命保管群，從 2011 年起接續 2008 年成道的陳前人鴻珍(瑩如)之後，分別代師放發一組與發一崇德的點傳師天命，是為一貫道天命金線之延續；於民國一〇〇年七月十四日發一崇德召集小組點傳師群恭請不休息菩薩⁴⁸¹慈悲指示，開啟第二封有關「天命保管」的遺囑，祂說：「開封了，大家可明白！大德者必受命，無德之人不可自專。懂嗎？我誠惶誠恐立下遺囑，但恐違天心聖意、師尊師母老前人之聖命，故我之崇德人躬身以敬。請求皇中慈憫，叩求臨壇開沙，以證其天命之尊也。」⁴⁸²闡明唯有大德者乃能受命，而陳前人也只能立遺囑向皇中推薦「天命保管群」人選，再由皇中考選三年而後定奪是否授命。

於翌日民國一〇〇年七月十五日夏季皇中大典，發一崇德道務中心負責群暨召集小組點傳師恭求皇中慈悲結緣，皇中指示：

今日裡有大事仔細聆看，發一組受命者是兒萬年，
領天意承天命兢兢戰戰，至佛前表心意領命授權，
爾今日非凡樣三曹共辦，正衣冠齋戒浴天命承傳，
發一組各單位新局再創，助弱小雪送炭慈悲心田；
鴻珍兒之心意四位人選，崇德人崇德命使命承擔，
有使命有擔當渡人上岸，存慈悲無間歇再造青丹，……
行為出眾人視中亦觀看，莫負了鴻珍兒心意恆長，

⁴⁸⁰仙佛合著：《萬試如意》，頁 105、106、111。

⁴⁸¹不休息菩薩即是一貫道發一崇德道場的陳前人鴻珍(瑩如)，追隨韓雨霖道長由天津來台灣傳道，於 2008 年成道，受老中敕封為不休息菩薩，在理天永續領導發一崇德道場。

⁴⁸²不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》，(南投：發一崇德道務中心，2012 年)，頁 207。

守嚴持否明瞭仔細判斷，承受命德再造模範平安。⁴⁸³

在眾人莫可臆測、料想中，皇中命韓萬年老點傳師代師放發一組的天命；而且接受陳前人第二封遺囑所立，向皇中推薦的發一崇德天命保管群四位點傳師，擔負代師保管發一崇德的天命；聞命之後，五人至佛前，韓萬年老點傳師說：「孩兒不足！」，其餘四位點傳師也都表示：「孩兒不敢擔！」於是皇中慈悲鼓勵說：「人人都是由不足中學習，人人都要由使命中學習承擔；命昭賢與長圳協助左右，用真心用真意使命承擔。……乾道者，……有伯昌與坤德，助護左右；……坤道者，有清香與秋梅，……輔助幫忙。」

⁴⁸⁴至此天命大事底定，韓萬年老點傳師負責代師放發一組天命，並由發一天元長聖道場林長圳老點傳師與發一靈隱董昭賢點傳師協助；張勝安點傳師、陳水興點傳師、賴毓秀老點傳師、劉靜修老點傳師，四位「天命保管群」，負責代師放發一崇德天命，並由該道場朱伯昌點傳師、謝坤德點傳師、謝清香點傳師、洪秋梅點傳師，四位輔助；有此安排而能繼續傳承發一組與發一崇德道場之天命金線，令道脈之源頭活水不絕。

於民國一〇〇年二月十三日，發一崇德道場三爐三會之前，研究者道場於基隆聖音宮舉行新春團拜，濟公活佛臨壇批訓云：「十十百年薪火遞，……承傳道脈金線握。」⁴⁸⁵已經預告民國百年道統承傳薪火遞延的大事；林長圳老點傳師協助韓老點傳師放命之事，於民國一〇一年二月四日研究者道場的新春團拜，濟公活佛臨壇批訓云：「長圳經歷病折磨，生死體悟更透徹，……雙重責任爾肩扛，再振精神道開拓。」⁴⁸⁶這雙重責任指的正是民國百年起協助韓萬年老點傳師放命之責，與原本自身的責任，即天命明師同時肯定韓萬年老點傳師代師放命之天命真，以及林長圳老點傳師協助韓萬年老點傳師放命之天命真實無誤。在聞知韓萬年老點傳師負責代師放命之後，林長圳老點傳師隨即於民國一〇二年二月十日保薦七位呈請韓萬年老點傳師放命，同年二月廿三日於基隆聖音宮舉行新春團拜，濟公活佛就來臨壇批訓肯定：「新科點傳天命荷，戰兢保有初衷意。」

⁴⁸³仙佛合著：《不朽聖業》，頁 338、339。

⁴⁸⁴仙佛合著：《不朽聖業》，頁 339、340。

⁴⁸⁵濟公活佛：《新春團拜聖訓》（基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2011 年），頁 1-2。

⁴⁸⁶濟公活佛：《新春團拜聖訓》（基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2012 年），頁 2。

⁴⁸⁷證明韓萬年老點傳師代師放發一組之天命真；再者，發一靈隱道場於民國一〇三年二月十日，在三峽靈隱寺點傳師班恭請皇中結緣，皇中指示：「中問兒否需要人才接續，其攸關當慎重不可看清，中衡量慎重囑靈隱道場，乙未春提人才萬年放命。」⁴⁸⁸乙未年是民國一〇四年，皇中指示發一靈隱道場要再提拔人才延續道脈，呈請韓萬年老點傳師放命，由此訓再次肯定韓萬年老點傳師之天命真。

白水聖帝則於 2018 年於新加坡臨壇批示一條金線道統傳承與天命代理之訓云：

盤古開天道已存，一條金線指原人。三皇五帝開闢路，代代相傳時至今。

天然恩師中華母，同領天命辦末辰。道統傳至十八代，六十四代圓滿臻。

至此不續道統祖，莫要認假以為真。於此天命代理續，無有稱師道統云。

吾續代理尊天命，回天繳旨繼鴻珍。功果圓滿返天理，中封菩薩不休息。

回歸本位責任續，天命保管交待云。茲事體大當慎重，全體修士當認清。⁴⁸⁹

白水聖帝此訓指明開天以來的道脈源流，道早已存，從三皇五帝開始，伏羲一劃開天，啟開皇中降下一條金線指引原人回天的序幕，道統代代相傳，傳至後東方十八代，由天然師尊、中華聖母，同領天命辦最末後，於此元會六十四代祖師已經圓滿，從此不再續道統祖師，而由天命代理接續，韓老前人尊天命代理，回天繳旨以後，續由陳前人鴻珍代理，陳前人功果圓滿回天，皇中封祂不休息菩薩，雖回歸本位，但責任繼續，在理天不休息，繼續領導發一崇德道場，在人間則交待天命保管群「保管天命」，從此發一崇德道場更彰顯天人共辦的殊勝因緣。

同時證明天命保管群之天命真，實是奉皇中天命保管發一崇德天命的大事，務必慎重行之；據《三爐三會 不休息菩薩指示訓》：「這，天命所在，非是私心得之。……天命傳道，代師傳承，點化有緣登上彼岸，豈是無德之輩妄行之，故我立之『保管天命』一事。……一個道場要『永續聖業、使命傳承』，一定要永續德業盛之！」⁴⁹⁰說明「保管

⁴⁸⁷濟公活佛：《新春團拜聖訓》（基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2013 年），頁 2。

⁴⁸⁸仙佛合著：《白陽寶典》，頁 460。

⁴⁸⁹仙佛合著：《二〇一八年 發一崇德各國壇主班聖訓彙編》，頁 254。

⁴⁹⁰不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》，頁 19、20。

天命」之意，一則各道場負責群先審核被提拔領命者的德功如何，不可有私心或人情，確認其德功俱足，方可放命給他；再者，如果點傳師不能永續德業，有具體危害道體情狀，經查屬實者，由發一崇德道場最高統御之單位「發一崇德道務中心負責群」，⁴⁹¹即刻收回其天命，即天命可放，亦可收，故知「保管天命」有放命、收命二面意涵，以確保德業之尊、天命之尊，這即是天命的傳遞機制：大德者必領受天命，「天命即德命」的具體運用。

（五）、道脈延續的重要性

如果各道場不再提拔或提不出人才，呈請皇中授命的負責前賢放命，當連繫從上以來天命金線傳承的所有點傳師都歸空後，這世界就無人可傳「道真」、「理真」、「天命真」的一貫道，由此可見一貫道道脈延續的重要性了。再引南屏濟公慈訓：

有人疑問：「我們是大德真君的後學，去陳前人那裏領命，這樣對嗎？」你們老前人在世，寶光組(明本)、天祥組都曾經保舉人才在他那兒領命。放命者不干涉、不插手別人的道務，領命者嚴守自己一條金線。有問題可以請教，有困難可以請求協助，這不但不犯佛規，而且還表現出兄弟姐妹互相幫助彼此提攜的美德，……為師要提醒各位徒兒，……能辦快點辦，不能辦守住你的愿，聽清楚，是不能辦，不是不想辦，也不是不願辦，更不是不要辦。⁴⁹²

濟公活佛再舉例說明代理天命者的職責是代理「天命明師」放命，並不干涉、不插手別人的道務，誠如陳前人大姑在世時對發一組各單位常講：「我對各單位只有義務，沒有權力，只有義務幫助老前人與各位前人照顧大家。」林長圳老點傳師說：「再講如何去追尋有放天命之禮本者？……並不是叫你放棄自己的前人，……不是叫你放棄而離開自己前人之道場。」「吾們永遠都是自己前人的後學，……吾們要追隨天命金線之連繫，不是轉移其領導，千萬不可誤解。」⁴⁹³所謂「追隨天命金線之連繫」指的是「追隨

⁴⁹¹不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》，頁 283。

⁴⁹²仙佛合著：《萬試如意》，頁 112、116。

⁴⁹³林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 82。

代理天命者，而不是轉移其領導，去追隨別的前人修辦道。」即是濟公活佛所云：「領命者嚴守自己一條金線」；而且能辦要快點辦，不能辦守住自己的愿；是不能辦，不是不想辦，也不是不願辦，更不是不要辦；要永續辦當然要追隨一貫道的天命傳承者(代理天命)。

八、一貫道歷代道統祖師領受天命之同與異

在第二章第一節天命金線之意涵探討天命時提及：「此期降下的天命是大開亙古無有的三曹普渡人鬼仙，以及收千門萬教都要同歸回正道根源，與過去降道渡化的對象範圍是不同的。」可知歷代道統祖師領受天命之內容有同與異，同者都是要暗選、渡化佛子回天，異者是渡化的對象範圍不同，否有其他不同，必須加以探討。

據《皇中慈訓》：「一囑咐皇胎兒道脈淵源，青陽期燃燈子此命在天，紅陽期釋迦子單傳獨授，白陽期彌勒子命傳世間；此大事甚神聖非常重大，命弓長偕子系共掌道盤，辦三曹渡九六一切重整，此真機已然顯道佈大千。」⁴⁹⁴皇中講明道脈淵源，從青陽期燃燈佛掌天盤，在天上主掌傳承道統與渡人傳道的天命；到紅陽期釋迦佛掌天盤，單傳獨授道統與渡人傳道的天命；最後是白陽期彌勒佛掌天盤，將道統與渡人傳道的天命在人間傳承散布；此期三曹普渡的大事，非常神聖重大，特命弓長師尊偕子系師母共掌道盤，渡化九六原佛子，重整世間，眾生收圓回天的真機顯然，大道傳佈三曹大千世界；可知青陽期天命在天，紅陽期天命單傳獨授，白陽期大開普渡天命傳世間，即三期之歷代道統祖師所領受的天命，其行使與傳承是有所不同的。以下分期探討三期天命應運行使、傳承之轉變：

(一)、青陽期

首先，在燃燈佛青陽時期，夏商周三代而上道合權，是道降君王(相)、道與政權相合，「一人有慶，兆民賴之」時期；君王一人得道，即可統整教化萬民，是以道化民，

⁴⁹⁴仙佛合著：《不朽聖業》，頁 144。

政教合一之「教之整」⁴⁹⁵時期；若君王失道，也會失去政權，因為天命授予君王道合權，見《論語·堯曰》：

堯曰：「諮！爾舜！天之歷數在爾躬，允執其中！四海困窮，天祿永終。」舜亦以命禹。曰：「予小子履，敢用玄牡，敢昭告於皇皇后帝：有罪不敢赦，帝臣不蔽，簡在帝心！朕躬有罪，無以萬方；萬方有罪，罪在朕躬。」「周有大賚，善人是富。」「雖有周親，不如仁人；百姓有過，在予一人。」⁴⁹⁶

記述堯誡命舜、舜誡命禹須信持中道化民，以保天祿、天命；湯王請命弔民伐罪，乃因夏桀有罪失去天祿，並警惕自己：天子有罪，無法化民；萬民有罪，罪在天子無德；武王亦如湯王善用賢臣，重賞善人、仁人；百姓有過，過亦在天子自己一人！故知此期道統祖師領受的天命，是得道與政權，以身作則，以己身的道德來化民，使人心往天心回歸，但此期傳承道統與主責渡人傳道的天命在天，由燃燈佛在天上掌理，而非由道統祖師直接傳承道統給下一代，只能向上天推薦；且傳道者除了道統祖師以外，還有燃燈佛主責與其他得道者，如前引《一貫道疑問解答》：「繼由軒轅氏，遇廣成子指點，大道始得闡明。」廣成子是得道者、傳道者，但不是道統祖師，故知傳道者不一定是道統祖師；參《歷年易理》：「元明時傳道者陽明白沙辨儒禪」⁴⁹⁷，指出明朝王守仁(陽明)、陳憲章(白沙)是傳道者，也不是道統祖師；又從前引《一貫道疑問解答》：「嗣後堯、舜、禹、湯、文、武、周公，接緒道統，心法相授，一貫相傳。」與《歷年易理》：「子開天午收天二帝三王堯在先；興揖讓闡心傳執中精一道統全。」可知從堯開始傳授心法，自此道統傳全，包含心法真傳，堯以前的道統祖師是沒有相傳心法的。又據《歷年易理》：「世又遠年又湮祖述大略難記全」，因年代久遠、文獻不足，對青陽期道統祖師如何傳承的細節是多所不知的。

小結青陽期道統祖師領受的天命：道與政權相合。君王得道，以己身的道德來統整

⁴⁹⁵ 「此所謂三代以上，道在君相，教之整也。」〔清〕北海老人：《理數合解·理性釋疑》，頁 104。

⁴⁹⁶ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·堯曰》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 88、89。

⁴⁹⁷ 北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 42。

教化萬民，使人心往天心回歸，保有純樸的本心；若君王失道，也會失去政權。但此期傳承道統與主責渡人傳道的天命在天，由燃燈佛在天上掌理，而非由道統祖師直接傳承道統給下一代，只能向上天推薦；且傳道者除了道統祖師以外，還有燃燈佛主責與其他得道者，故知此期的傳道者不一定是道統祖師。且從堯帝才開始傳授心法，自此道統傳全，包含心法真傳。

(二)、紅陽期

前引《一貫道疑問解答》：「周初道祖老子降世，發揚道宗，東渡孔子，復由孔子傳之曾子。……周敦頤、程灝、程頤、張載、朱熹等，相繼而起，真宗賴以復昌，然而運不相逢，究未得繼續道統，因為孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍。」與《歷年易理》：「周末時分三教道在釋儒又一盤；道興周儒興魯釋迦牟尼興西天，道守一釋歸一儒明一貫教三分；至孟子心法失漢晉隋唐道無傳，炎宋興星聚奎瀛洛關閩溯性源。」可知自從老子接續道統而後，逐漸分成三教道、儒、釋應運來渡人傳道，進入紅陽期，轉由師儒掌道統，掌道與掌政權分離。道統在中國，由老子傳孔子，孔子傳曾子，而後輾轉傳到孟子，之後心法失傳，道脈中斷；道統在印度，由釋迦牟尼佛單傳獨授往下傳二十八代，直到達摩祖師。

再從本章第六小節得知：《道脈傳承錄》是後東方十八代道統的依據，從老水還潮初祖達摩一直到了現在，以至於末後的天命傳承。其中後東方第一代至第十六代道統祖師是屬於紅陽期，即初祖達摩、二祖慧可(神光)、三祖僧璨、四祖道信、五祖弘忍、六祖惠能，都是單傳獨授；七祖白祖、馬祖，開始道降火宅，道脈傳承離開教門轉入俗家、八祖羅祖接續(唐朝人，羅祖之後道統中斷千年)；九祖黃祖傳禮本與九轉金丹⁴⁹⁸、十祖吳靜林、十一祖何若、十二祖袁志謙開始開荒、十三祖徐還無/楊還虛、十四祖姚鶴天、十五祖王覺一出細收圓、十六祖劉清虛(正式稱一貫道)。

⁴⁹⁸ 「這回收圓事大，令傳五百年前，先開千門萬戶，後傳九轉金丹，普渡起自袁祖……袁祖前捎書信為道鋪展……未來道自明初捎書傳信……黃九祖傳禮本普行中外」。北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 6、55。

小結紅陽期道統祖師領受的天命：掌道與掌政權分離，師儒只掌道統。從老子接續道統而後，因道立教，道統由三教道、儒、釋應運來渡人傳道，但在道家只有老子是道統祖師。道統在中國，由老子傳孔子，而後輾轉傳到孟子，之後心法失傳，前東方十八代道脈自此中斷；道統在印度，由釋迦牟尼佛單傳獨授往下傳二十八代，直到達摩祖師；而後老水還潮，道統進入後東方，其第一代至第十六代道統祖師也是屬於紅陽期，從初祖達摩至六祖惠能，亦是單傳獨授；七祖白祖、馬祖，開始道降火宅，道脈從此離開教門轉入俗家、八祖羅祖(唐朝人，羅祖之後道統中斷千年)；九祖黃祖傳禮本與九轉金丹；至十二祖袁志謙開始開荒，以至十四祖姚鶴天，都要先修而後得，當時只能「開荒下種，傳道而不傳真道。」⁴⁹⁹到十五祖王覺一奉天命出細收圓，開始傳真道於三曹，⁵⁰⁰令人先得後修；十六祖劉清虛接續，奉天命三教合一，正式以一貫道名稱傳真道。

(三)、白陽期

如本小節前述《皇中慈訓》，白陽期是彌勒佛掌天盤，將道統與渡人傳道的天命在人間傳承散布；再從本章第六小節得知白陽期有二代祖師，即白陽初祖路中一、白陽二祖張光璧/孫慧明；「路祖從十六代劉祖領天命⁵⁰¹之後，去找他的妹妹談修道辦道，普渡眾生的事，開設佛堂，從此大道慢慢普展；當時只有渡人間善信及超拔祖先，但必須渡有一百人之功德，才能超拔自己一層祖先，直到白陽二祖張光璧求道、辦道後，想超拔父親，但渡人六十四位以後，無法再渡多人，於是路祖懇請老中慈悲，老中才應允從此渡六十四人就能超拔一層父母。」⁵⁰²至民國十九年白陽二祖張光璧/孫慧明同領天命，共同擔荷普渡三曹之重任，辦理末後一著收圓大事；⁵⁰³參《皇中訓子十誡》之再誡：「此一次開普渡亙古無有，……上渡仙下渡鬼中渡善信，收千門並萬教同歸正根真天道。……

⁴⁹⁹〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《祖師四十八訓新註》，頁 95。

⁵⁰⁰「遍三曹傳法令惺覺殘緣，也度人也度鬼星宿也勸，三才性俱換回方可收圓。」北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 16。

⁵⁰¹路祖從十六代劉祖領的是代表師的天命，直到 1905 年才領道統天命。

⁵⁰²福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 6-8、13-14。

⁵⁰³福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 15。

有道統祖祖傳直到而今，二九盤收束起弓長應運，在家中如出家火宅僧人。」⁵⁰⁴開始三曹大開普渡人、鬼、仙，收千門萬教同歸真天道，末後一著大收圓；且白陽二祖是此元會負責收束(收圓)的最後一代祖師，由白陽二祖自 1930 年起掌白陽期的道統，**祖位無有再往下傳**，即無白陽三祖、白陽四祖等；普渡弟子在家修真道，出離枷鎖，如同出家；但白陽二祖領的天命可任命點傳師，**續傳傳道天命**，由點傳師來代師傳道；⁵⁰⁵白陽二祖亦可任命代理天命，由代理天命者來代師任命點傳師，如下說明：

在十五代祖之後的普渡時代，求道人大多尚未開悟即得道，是「先得而後修」，由掌道的祖師或代理人來傳道或代師傳道，令求道人能得真道，**但得真道的道親並不能傳道或代師傳道**，必須得「可代師傳道的天命」才可代傳，更不能放點傳師天命，這是**單傳與普渡所得天命的不同**，例如民國七十三年召開第一梯次點傳師懺悔班，中華聖母臨壇指示：

「天命立在五福祥臻，……瑩如、玉台是坤輩模範，裕脩、明德是乾道模範，以我恩榮德高服大眾，並將肩挑，一肩乾坤兩進行，……一盞燈籠照九州，但願眾生早回頭，雨霖根源瑩如辨，裕脩玉台輔左右，明德亦須多保重，五福祥臻照根由；一根扁擔乾坤挑，復命承肩渡緣儔……這盞燈籠，五福祥臻，你們且跟隨五福星身邊，代理天命不可違」⁵⁰⁶

白陽二祖中華聖母**任命代理天命**，對發一組的點傳師講明「天命立在五福星身上」，且韓老前人恩榮是師母的天命代理人五福星之首，挑起一根扁擔，帶領四位前人渡化乾坤二道；並要點傳師們追隨五福星，不可違背此代理天命，這是「代理天命」的囑咐、叮嚀；「復命承肩」是師母命韓老前人再承傳肩擔起天命，接續一貫道天命金線的連繫，可續放點傳師天命來延續傳道的道脈；此代理天命之授予，乃前後一貫，再次肯認民國

⁵⁰⁴ 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 31-33。

⁵⁰⁵ 點傳師即是代表師，「現值三期末劫，天時緊急，拯救賢良，實屬當務之急，是以老師分赴各地傳道，極為忙碌，有時因道務關係，不能分身，即派代表師前往，以資傳道說法勸人，改惡向善，化愚為賢。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 4。

⁵⁰⁶ 仙佛合著：《不朽聖業》，頁 17、18。

六十九年皇中命韓老前人代爾師傳天命之事；中華聖母又對發一組的點傳師說：「你們是代理天命，代師母挑肩任，普渡收圓大事，代理吾去辦！」⁵⁰⁷可知點傳師也領受代理天命，但這代理天命只是「可代師傳道的天命」，與五福星的代理天命是不同的，即點傳師只能代師傳道，但不能放點傳師天命，且續放點傳師天命的大事，五福星中也只有韓老前人承擔與陳前人瑩如續接，其他三位前人只是輔佐與護持，絲毫不敢逾越，可見此代理放點傳師天命事之重大。

白陽二祖之後的代理天命者，如上節一貫道天命金線道脈之延續與重要性所示，由發一組韓老前人代理，重整整個一貫道道場，然後由陳前人接續代理，無特別設限放命名額；且發一組以外各組線亦有其代理天命者，但或有特別限制放命名額；此代理天命者發一組韓老前人，可代師任命點傳師，亦可任命接續代理天命者；⁵⁰⁸接續代理天命者發一組陳前人，可代師任命點傳師，亦可立遺囑指定「天命保管」；⁵⁰⁹後續者或可代師任命點傳師，如發一組韓萬年老點傳師，與發一崇德天命保管群，但未必可任命接續代理天命者，如發一崇德天命保管群，現在因一時一機一運，而無候補遞缺者⁵¹⁰。

小結白陽期道統祖師領受的天命：由彌勒佛掌天盤，將道統與渡人傳道的天命在人間傳承散布；白陽初祖路中一，領天命渡人間善信及超拔祖先，可續傳道統，亦可任命點傳師(代表師或傳道師)，由點傳師代祖師傳道，如民國四年白陽二祖張光璧求道時，是由白陽初祖任命的點傳師褚老師點傳(在當時稱點傳師為老師)。⁵¹¹續由白陽二祖師尊張光璧/師母孫慧明同領天命，共同擔荷普渡三曹之重任，辦理末後一著收圓大事，是此

⁵⁰⁷仙佛合著：《不朽聖業》，頁 18。

⁵⁰⁸「這，天命所在，非是私心得之。所以老中有命、老師有命、師母有命、老前人有命，我才誠惶誠恐領之。」不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》，頁 19。

⁵⁰⁹「(第二封遺囑)開封了，大家可明白！大德者必受命，無德之人不可自專。懂嗎？我誠惶誠恐立下遺囑，但恐違天心聖意、師尊師母老前人之聖命，故我之崇德人躬身以敬，請求 老中慈憫，叩求臨壇開沙，以證其天命之尊也。」不休息菩薩：《三爐三會 百代薪傳 不休息菩薩指示訓》，收錄於仙佛合著：《不朽聖業》，頁 314。

⁵¹⁰「然，天命保管，今選其清靜者為之，無有候遞，待一時一機之運，自有另詳。」不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》，頁 283、285。

⁵¹¹福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 13、14。

元會最後一代道統祖師，可任命點傳師⁵¹²，由點傳師來代祖師傳道，繼續傳道的天命；亦可任命代理天命，由代理天命者來代師任命點傳師；白陽二祖之後的代理天命者，由韓老前人代理，然後由陳前人接續代理，無特別設限放命名額；且發一組以外各組線亦有其代理天命者，但或有特別限制放命名額；代理天命者，可代師任命點傳師，亦可任命接續代理天命者，如發一組韓老前人；接續代理天命者，可代師任命點傳師，亦可立遺囑指定「天命保管」，如發一組陳前人；或可代師任命點傳師，如發一組韓萬年老點傳師，與發一崇德天命保管群，但未必可任命接續代理天命者。

(四)、小結

歷代道統祖師領受天命之內容有同異，同者都是要暗選、渡化佛子回天，異者包含：

一、負責傳承道統者或有不同：有皇中親命或指派神佛獨授(遙接天命)、有祖師直接傳承(直接)、有透過代理傳承(間接)，但因年代久遠且文獻不足，有的並無法完全認定，但據《道脈傳承錄》云：「淵遠道統由天排；道統有跡可循，有訓可參，萬仙作證，諸佛為憑。」可知，道統脈絡是肯定的。青陽期由燃燈佛在天掌理；紅陽期在羅八祖以前由道統祖師傳承、皇中指派神佛獨授予黃九祖、九~十二代道統祖師往下傳承、皇中親命十四祖~十六祖；白陽期皇中親命十七祖(白陽初祖)、皇中親命並十七祖(白陽初祖)作主往下傳給十八祖(白陽二祖)，由白陽二祖自 1930 年起掌白陽期的道統，祖位無有再往下傳，即無白陽三祖、白陽四祖等。

二、傳授心法：堯帝以前人間無傳，從堯帝以後才開始流傳人間。

三、傳道者或有不同：青陽期有燃燈佛(仙佛)、道統祖師、其他得道者，如廣成子；紅陽期在黃九祖以前有道統祖師為主、仙佛如八仙、其他得道者，如南北七真；黃九祖以後有道統祖師、代表師；白陽期，十七祖(白陽初祖)時，有道統祖師、代表師；十八祖(白陽二祖)時，有道統祖師、代表師 – 後改稱點傳師沿用至今。

⁵¹²點傳師即是代表師，「現值三期末劫，天時緊急，拯救賢良，實屬當務之急，是以老師分赴各地傳道，極為忙碌，有時因道務關係，不能分身，即派代表師前往，以資傳道說法勸人，改惡向善，化愚為賢。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 4。

四、渡化的對象範圍不同：青陽期君王得道，統整教化萬民；紅陽期六祖惠能以前，單傳獨授師儒；白馬七祖~羅八祖有情來下種，渡庶民；南北七真應運，與其他得道者渡修道人或師儒，但其並非道統祖師；黃九祖~何十一祖渡庶民(清修)；袁十二祖~姚十四祖渡庶民(開荒期，為出細收圓做準備)；王十五祖渡三曹(出細收圓時期)；劉十六祖渡庶民、三教合一；白陽期十七祖(白陽初祖)渡人間善信及超拔祖先；十八祖(白陽二祖)普渡三曹(收千門並萬教)。

五、道之應運：青陽期應運於「教之整」；紅陽期在六祖惠能以前應運於三教；白馬七祖~羅八祖時應運於火宅；南北七真時應運於道教(三教)；黃九祖~王十五祖時應運於火宅；劉十六祖時應運於一貫道，道降火宅；白陽期應運於一貫道，道降火宅。

六、有無代理天命不同：其一、青陽期 - 無；其二、紅陽期 - 老子至徐、楊十三祖，無；徐、楊十三祖以後至王十五祖前，有五老(祖)與素玉、素陽(師)(約與姚十四祖同時並行)；王十五祖、劉十六祖以至白陽期十七代路祖，無；其三、白陽期 - 十七祖(白陽初祖)回天後至十八祖(白陽二祖)之間，有老姑奶奶路中節；十八祖(白陽二祖)回天後，有韓老前人、陳前人，可代師任命點傳師，且韓老前人可任命接續代理天命者，而陳前人自謙云：「余無才無德，不敢指定、遴選天命傳承者，只叩求活佛師尊、師母哂納，懇求皇中慈悲憐憫蒼生，再續天命永存耳。」但有立下遺囑遴選四位「天命保管」，並請求老中慈憫，叩求臨壇開沙，以證其天命之尊也；接續代理天命者，可代師任命點傳師，如發一組由韓萬年老點傳師代理天命，與發一崇德由天命保管群保管天命，但未必可任命接續代理天命者，如不休息菩薩指示：「然，天命保管，今選其清靜者為之，無有候遞，待一時一機之運，自有另詳。」

七、政治責任權力不同：青陽期道與政權相合；紅陽期道與政權分離；白陽期也是道與政權分離。

九、小結一貫道天命金線之傳承

一貫道是從上以來默傳分付的正法，此正法即是「性理真傳」；而這從上以來默傳分付的正法遞代流傳給每代祖師，即構成「道統天命金線的連繫」，是一貫道的命脈，

一貫道依之以傳遞，沒有天命金線的連繫，就不能直接傳授超生了死脫輪迴苦海的大道。

最後，引林長圳老點傳師的話做為本節之結語：「天命金線是如此之重要，故代理天命金線之連繫，是在何人身上，吾們身為辦道者要明察。……倘若不去研究，就會斷失天命金線之連繫，那麼以後眾生之慧命，何人來挽救？」⁵¹³再如研究動機引林老點傳師結緣訓云：「壇前未見韓老點傳，在此遙叩心誠問安，感謝您老提攜照顧，……祝福您老身體康健，帶領眾生同登先天。」以其成道為「彥融真君」之尊，向韓萬年老點傳師遙叩問安，以表達祂至誠感恩與敬畏韓老點傳師之殊勝天命，表現出孔子講的君子有三畏之「畏天命」，在在證明韓萬年老點傳師確是發一組的天命傳承者(代理天命)。

⁵¹³林長圳：《天道弟子修持五大重點》，頁 79。

第四章 一貫道得真道探究

人生於世必然面對生活與生死自在解脫的課題，即需求「生順死安」。對於食衣住行育樂，日日所需，正常人自會為之，但於生老病死過程，無常變化，不如意十常八九，欲求「生順」即非易事，又要面對死亡催逼，如何「死安」？有人消極以對，日復一日麻木，不加思索，終究不得解答；亦有人極端為之，如古印度之苦行⁵¹⁴，致力於解脫生死而不顧日常與倫常，或偏重於追求來世、彼世，而出家修行；有些人則介於上述之間，欲求兼顧世俗與神聖，但究竟如何生活才是至善呢？一貫道又提供何種解答，即是以下要探討的，但在探討前須知：其一，一貫道自認是先得真道而後修真道，即先明體而後達用，一貫道與各教得道與修道之進路順序不同；其二，一貫道認為「一貫道得修真道」的「道」，意指能令人因之而得「生順」地活在當下，並往至善的境界提升，生命終了亦可「死安」，解脫生死輪迴⁵¹⁵，且能依之而修成聖賢仙佛，圓滿人生，光宗耀祖，配享聖廟，兼顧世俗入世與神聖出世的「真道」；果真如此嗎？本章與下一章要加以驗證。

一貫道崇德學院陸校長嘗語：一貫道最殊勝處有二，一是明師一指，二是仙佛聖訓。其一，明師一指令求道人的靈性可以超生了死⁵¹⁶，脫離六道輪迴。濟公活佛云：「身為天道弟子，就應以三寶修持作為修行的法門，這是最根本、最直接、最簡單的修行方法。不要小看明師、點傳師的玄關一指，這一指點是名『授記』，是名『明心』，是指點大家找到自己的真主人，點開生死竅門。」⁵¹⁷明示一貫道弟子因生死竅門被明師點開而超生了死，以「對越上帝(人人可以超越一切，直接面對上帝)」⁵¹⁸，即是天人合一狀態；其

⁵¹⁴five austere practices(五種苦行)包括：和尚必須住在森林裏、只能以乞討維生、只能穿人丟棄的布所做的長袍、只能住在樹下(不可住在有屋頂的地方)、必須戒食魚與肉。參見 K.T.S. Sarao：〈In-laws of the Buddha as Depicted in Pāli Sources〉，《中華佛學學報》第 17 期(2004 年 7 月)，頁 262。

⁵¹⁵濟公活佛云：「入道最大目的，是在超生了死，達本還原，不再受閻君之患輪迴之苦。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 11。

⁵¹⁶超生了死是指得道者解脫生死輪迴，返回靈性故鄉—天堂之義。施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，《一貫道研究》第 6 期(2017 年 8 月)，頁 212-259。

⁵¹⁷濟公活佛：《老師的話(典藏版)》(新北：明德出版社，2014 年)，頁 262。

⁵¹⁸三峽靈隱寺：《孔子與道統文化》，序頁(2)。

二，仙佛聖訓，是藉由天人合一、天人共辦的借竅或開沙(飛鸞宣化)所批，以闡發五教聖人之奧旨，並加以因應時代而作融通與賡新，且指引人生終極目標與方向，以及天人共辦三曹普渡等，啟發一貫道道親得真道後，進一步開悟見性修真道，順利完成使命，以圓滿人生，因此本文以仙佛聖訓為重要依據。以下從因緣、內容與證驗三方面來探討一貫道之得真道：

第一節 一貫道得真道之因緣

一貫道得真道之說，對於未入道者而言是陌生的，但隨著道的普傳，得道印證的事蹟也漸漸傳開，為了讓世人更清楚理解為何現今一貫道可令人先得真道、後修真道的時空背景與因緣，以下分別就三期降道三曹普渡、教與道先後普傳、天命金線之連繫、引保因緣得明師傳道，四個面向來探討說明：

一、三期降道應時運，三曹普渡大因緣

吾人生活於時空的變化中，例如：每天從凌晨零時開始，經二十四小時而終止一天，這是一天的有始有終，類此，每年也是有始有終，從一月始至十二月終；而時間之定義，乃古人仰觀俯察，依據天文星象日昇月落、氣候變化與地理方位，而定出曆法，以名時序；在時空推移中，萬事萬物因著天地、日月星辰、人事等交互作用而不斷改變，人欲在此變化中安身立命，追求生順死安，就必須與時俱進。一貫道後東方十五代祖王覺一，接受皇中親命繼道統，於《歷年易理》言：「中見我發下了洪誓大願，纔交給古佛印十字憑章，先命我到中岳會星山上，拜天罡與淳風二師門牆，闡明了元會數河洛卦象，纔略知興衰理九野災祥」⁵¹⁹，參考北宋理學家周敦頤(1017~1073)著作的《太極圖說》，與易學家邵雍(1011~1077)作的《皇極經世》，著作《理數合解》等書，闡明「無極理天而太極氣天、皇極象天的宇宙生成論」，與「元會運世」的運用，令人明白性命之由來與運作之理，及歷代以來大道與三教傳法之變遷；並指出太極氣天是陰陽二氣的升降，循

⁵¹⁹北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 63。

環往來，如同一年，有始就有終，以十二萬九千六百年循環一周，稱為一元，包含十二會(以地支表之，每會一萬零八百年)，六會開物，六會閉物；自子會開天至巳會為開物，天地萬物之生存變化由無(靜)入有(動)，逐漸發展至鼎盛；接著，自午會傳道，終至亥會為閉物，天地萬物之變化由有(動)還無(靜)，復歸消息。⁵²⁰

吾人可以今時人類身心的異常發展，與嚴重的環境汙染、破壞，導致地球暖化現象，北極冰層的消溶，海平面上升，及許多物種的逐漸滅跡，還有科學家推算地球至今已存在四十五億年，但人類文明卻僅只數千年，若以五千年來算，與地球存在年數的一比九十萬的懸殊差異等來推證，過去與未來因太極氣天有終的變化而使人銷聲匿跡，至下一元會，環境重新適合人居住以後，造物主明明上帝再來創生人類是很有可能。而且王祖覺一根據《禮記·月令》使用顓頊曆，依其日期推算至今未嘗有差，另《尚書·虞書·堯典》使用的堯王甲辰曆亦然，總是六十甲子(六十年為一甲子)，無論中西之古曆、今曆，雖法有疏密，但皆是大同，而推算出自子會開天，第一甲子至王祖時已歷一千一百四十九甲，即六萬餘年，已至午未交替時了。⁵²¹

何謂三期降道與三曹普渡？吾人若把一元如一年般分成四季，即春生、夏長、秋收、冬藏，如今午未交替，已經進入鼎盛成熟後的秋收期了，因此，明明上帝於午會開始派下仙佛降世來傳道，將成熟的有緣原佛子都收回天，即從伏羲開始的六十四代道統天命明師，並分為三期，「第一期曰：『青陽劫』，應於伏羲時代；第二期曰：『紅陽劫』，應於文王時代；第三期曰：『白陽劫』⁵²²，應於午未交替之際。」⁵²³這即是三期降道的意義。再者，除了午未交替的天時以外，因人心不古，道德墜落，競爭愈烈，惡化愈深，造成天災人禍空前的浩劫，諸天仙佛神聖不忍，特懇求明明上帝特赦，才使得一貫道普渡性靈的範圍極廣，上可渡天曹的氣天諸仙，中可渡人曹的芸芸眾生，下可渡地曹的幽

⁵²⁰〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 70、74。宋光宇：〈宇宙觀和三期末劫〉，《天道勾沉》，頁 85-89。

⁵²¹〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《祖師四十八訓新註》，頁 15。

⁵²²青陽劫、紅陽劫、白陽劫，又稱青陽期、紅陽期、白陽期。

⁵²³南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 8。

冥鬼魂，即「三曹普渡」之由來也；⁵²⁴此時，若以一人可先得道，而後努力行功立德，效法聖賢仙佛在世時，以幫助眾生得道、修道達至善為己任，如此必可感召家人、國人、天下人，與無形界的天曹諸仙、地曹的有緣鬼魂，都能一起修持提升，並能得道，則不僅個人累世的因果業力得以化解，全人類也都可以得救與圓滿，故知道親因而容易一世修、一世成，誠如濟公活佛慈悲囑語所指出：

三曹普渡大事因緣共聚一堂，實在難得，要好好珍惜，一家人修道要彼此忍耐體諒，才能把這個家更成其大，白陽應運，儒家之學說，格物、致知、修身、齊家、治國、平天下，推廣齊家在這個時候是好時機，千古以來也只有這一回，在家出家，時期不一樣，用不一樣的方法引導眾生。⁵²⁵

說明白陽期因三曹普渡一大事因緣，家人可以共聚一堂齊家同修道、共辦道，彼此忍耐體諒，才能把這個家更成其大，推廣到治國、平天下，乃至三曹都能得普渡，這是在這個時期應時應運須用儒家方法才能大開三曹普渡，不同於青陽期的道在君相，與紅陽期的單傳獨授。

二、先降五教傳經典，末後降道辦收圓

伏羲以前之上古時期，人無二心，守古之道，樸實無華如赤子，之後人心漸萌，產生分別二心、善惡之念，乃須教化，於是三皇五帝應時應運而生，天縱英明，開始教化萬民；傳道自伏羲一畫開天，依河圖作八卦，以「易」傳道開始；當時為青陽期，有道明君時代，《詩經·甫刑》云：「一人有慶，兆民賴之。」即是以道化民，政教合一之「教之整」⁵²⁶時期，即在三皇五帝應運時，一人有道，統整教化萬民；但中國到春秋戰國時期，禮壞樂崩，天下紛亂，「君不君，臣不臣，父不父，子不子」⁵²⁷，天子已無力統整教化萬民，於是天降聖人於東西方，乃有老子、孔子、釋迦牟尼佛，及後來的耶穌、

⁵²⁴南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁8、《一貫道疑問解答》卷下，頁1。

⁵²⁵聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓－論語(一)》，頁325。

⁵²⁶「此所謂三代以上，道在君相，教之整也。」〔清〕北海老人：《理數合解·理性釋疑》，頁104。

⁵²⁷齊景公問政於孔子。孔子對曰：「君君，臣臣，父父，子子。」公曰：「善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，雖有粟，吾得而食諸？」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·顏淵》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁60。

穆罕默德，並開衍出儒、釋、道、耶、回(伊斯蘭)五教來教化萬民，這是「教之分」⁵²⁸時期，當時師儒有道，領受天命，單傳獨授，以德闡教化民，並傳下五教經典與儀軌，令人先依五教而修，以待將來得道之機運，即是所謂「先修後得」；當時正是處於紅陽期，軸心突破時期，在中國尤以孔子為代表，將人之修養層次推升至「仁」的最高境界，而且是人人可及，如《論語·述而篇》：「子曰：『仁遠乎哉？我欲仁，斯仁至矣。』」⁵²⁹仁禮一體⁵³⁰，誠於中，形於外，能依此仁道而修，可達至善天人合一、大同世界。

只可惜人心不古，如大江東去不復返，迷情著相，貪心妄想，物化嚴重，雖然科學昌明，但無力救治人心低下墜落，因而世風日下，脫軌離道層出，不依聖人教化而造罪、造業無數，災禍頻仍；皇中不忍，諸佛聖神垂憐，頻傳天啟之篇篇家書⁵³¹，欲挽狂瀾，喚醒人心回歸天心，除五教續傳外，直接辦理「一貫道」普渡三曹，應運闡道化民，令人可以「先得後修」，幫助一般大眾與五教乃至千門萬教門徒，回歸生命根本，圓滿人生。誠如濟公活佛說：「三曹普渡是大事，乃驚天動地，十方諸佛都得聽天命，道運何時在哪方傳，各種人才在何方降，早早就有定數。」⁵³²連青陽期被封神的中壇元帥李哪吒也要聽天命來助道，並再拜濟公活佛為師，領命擔任開荒闡道的開路先鋒，祂臨壇批說：「老師(濟公活佛)是三曹的導師，是天底下蒼生的導師，老師隨著因緣救渡眾生。人有很多執著、不明白，看法跟想法，有時候不能跟上天契合，所以修道人要明白時機，契真理。」⁵³³證明濟公活佛就是此期白陽期三曹普渡的導師，領天命直接辦理「一貫道」普渡三曹的大事，十方諸佛都得聽天命來幫助祂，紛紛臨壇批訓或暗中助化，引領三曹

⁵²⁸ 「此所謂三代而下，道在師儒，教之散也，散則分矣。」見〔清〕北海老人：《理數合解·理性釋疑》，頁104。

⁵²⁹ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁41。

⁵³⁰ 一九四九年雅斯培在《歷史的起源與目標》首先提出「軸心時代」、精神「突破」；「仁與禮在實踐中無往而不渾然一體」。參余英時：〈軸心突破與禮樂傳統〉，《論天人之際：中國古代思想起源試探》，頁85、104。

⁵³¹ 「再誠告原佛子洗耳聽真，今本是三期劫苦不堪云，天該老地該殘氣運已盡……」皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁31。

⁵³² 聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓－論語(一)》，頁326。

⁵³³ 哪吒太子爺來臨壇時，常自稱「小師兄」，稱呼道親「弟弟妹妹」。聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓－論語(一)》，頁269。

眾生趕快求道，才能在此末後的末法時期，先得道而後容易修道，收束身心，圓滿覺性，以至最終完成此元會的圓滿收場，即是原佛子最初由理天降世治理世間，最後任務結束，圓滿收場，齊返理天，即是收圓也。

三、天命金線之連繫，得修真道之根源

一貫道親之所以可先得真道而後修真道，如前述乃因其天命明師「奉天承運」，為天命金線之連繫者，奉天命辦理本期之收圓普渡三曹之天機大事。王覺一祖師是近代奉天命傳道，在異常艱困的時代環境中，承先啟後並留下最多著作的關鍵祖師，提出：

此「道」乃開天、收天之大事，原始、返終之鉅典。成聖、成賢、成仙、成佛之真業。故自五百年前，上天定就腳冊；……四十年開荒下種。捎書傳信之世，只留經卷，教人敲打唱唸，紙上尋道，而不傳道。開荒下種，傳道而不傳真道。⁵³⁴

說明這「道」非時不降，非人不傳，一切都由上天主張，包括何時開天、何時收天之始終範本；亦是得此真「道」，方能成聖、成賢、成仙、成佛，因此，在降道大開普渡收圓時期來臨前，觀諸歷代各教修行人不可謂不多，但成道證果者鮮有，即為明證。在北海老人王覺一祖師奉天承運，掌道傳真道前五百年，上天已定傳道腳本，逐漸鋪陳降道的無聲大音，於明朝初年開始捎書傳信，諸多寶卷應世，但還不傳道，只是結道緣、打基礎；四十年前傳到袁退安祖師，「袁祖以前為捎書傳信之世，袁祖以後為開荒下種之世」⁵³⁵，但傳道而不傳真道，只是指玄關，播下以後能得道的種子，僅得漸修之道卻難以修成，實乃天時未至也。

當大開普渡的天時已至，除了應運的天命明師以外，還要有代理明師傳道的點傳師，代替祖師分憂解勞，以及引保師所構成的有形天命金線，即可令求道人與皇中直接連線，中子連心，人心與天心合一，即得真道也！但這實非人力所能，而是上帝明命主宰一切，若非至高上帝主宰，任誰又能通天徹地，普渡三曹？在本文第三章之「辨明真假一貫道」，已證成天命金線的連繫就是一貫道的命脈，是一貫道親能得修真道的依憑，也是

⁵³⁴〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《祖師四十八訓新註》，頁 94、95。

⁵³⁵〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 106。

一貫道與各教最大不同之處，而對於前言提及的批評或毀謗，例如江正崇、張火慶認為一貫道不離「剽竊」的本質為例，實乃與天命金線的命題「範疇不相干」，因為一貫道並非靠「剽竊」各教來傳道，而是有賴天命金線的連繫，此核心命題若明，相信爾後各教人士或專家學者，當可免去此等誤判。

四、有緣遇著引保入，明師傳道見本顏

於此大開普渡時期，凡有緣、有愿、有信，且累世有修、祖上有德、與佛有緣，有心向善，身家清白，品行端正，符合求道資格者，不論男女老幼，皆可由引保師二人介紹入道，量力繳納功德費⁵³⁶，並立下誠心抱守、實心懺悔(乾道即男性)或實心修煉(坤道即女性)等十條大愿，遵照入道儀規，即可受師點傳，⁵³⁷得受三寶心法⊙⁵³⁸真傳，當下天榜掛號、地府除名，生命與皇中重新連結，體合線連⁵³⁹，即是「得真道」，爾後只要謹記三寶，不反道敗德，必能脫離六道輪迴⁵⁴⁰；鄭清榮點傳師說：「白陽弟子雖說已得道，但得了解我們並非親證，而是天命的加持，佛力的加被。因此，求道後必須精勤的修持。」⁵⁴¹即先得真道而後依真道而修，才能圓滿覺性而能成道；若能行功立德，更可令九玄七祖都沾光，若行大功者，更可超拔祖先得超生⁵⁴²；《皇中訓子十誡》之十誡說：「到那時分三乘九品來列，有功的眾佛子皆大喜歡，不歸空在紅塵外王內聖，享榮華享富貴自在安然，歸空的眾佛子西天而返，脫凡胎成聖體大羅金仙」⁵⁴³，皇中講明依真道而修辦，

⁵³⁶一貫道場不對外募捐，一切開銷概由道親誠心量力佈施，充道內費用，決無勉強。功德費之意義與目的：「天地間惟道難得，自古道不輕傳。……今時普渡大開，天願人人明道，家家種福。但無寸功，也難見其心之真假？知人情中，善財難捨，是以量人之行為，家資之貧富，出一宗錢，表示真心，又可以養成其好善樂施之道心。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁2。

⁵³⁷南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁2。

⁵³⁸⊙代表自性、老中，與明師一指打開通天竅門(回天的窄門)，指點自性，令人心歸回自性，與老中相連。

⁵³⁹體是宇宙之本體，終極實有，一切根源，而人是小宇宙，重新與宇宙本體透過金線相連，稱為「體合線連」。

⁵⁴⁰道親歸空後，大多呈現身軟如棉，即坐化筋垂的瑞相可證得道之真實。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁10。

⁵⁴¹鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》(新北：多識界圖書文化，2002年)，頁61、62。

⁵⁴²德慧菩薩的祖父母榮封為福德大仙、誠真大仙，父母榮封為清慈大仙、司察仙長，翁姑榮封為文德仙君、靜修大仙，夫君榮封為裕明大仙，都沾光而享有果位。天元宮文書組：《天命金線》，頁179。

⁵⁴³皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁85、86。

直到「將苦海化成了蓮花寶國，這東土要改成淨土西天，活佛世四千載快樂無盡」⁵⁴⁴之結果。

一貫道傳道的作業程序，簡稱一貫作業程序，如十五祖王覺一〈大學解〉：「禮曰安定辭」，「書曰文思安安」，來闡明大學五步驟「定靜安慮得」之安，乃指經由傳道程序，達到「從心所欲不踰矩」之狀態；⁵⁴⁵其儀式過程為求道人與幫助求道的天人共辦者，包括諸天仙佛與所有人，重建終極關懷的宇宙圖式⊙與神聖空間，使皇中、求道人與所有眾生的生活共命系統得到淨化，排除不良的世俗情境，回歸原善的秩序。在求道儀式行禮如儀的過程中，同時完成以神聖貞定、淨化世俗的程序，展現「俗一聖一俗(全)」的心靈空間變化，由汙染的世俗進入神聖，得到淨化，再從神聖返回世俗(，進入合全)，讓聖境與俗界真實的結合。⁵⁴⁶使求道人因得真道，而活在神聖(道化)空間的世俗生活中，如蓮花出淤泥而不染，在塵不染塵。俟後，當得真道的道親，又被不良的世俗情境干擾時，只要動用三寶心法，即性心身合一的三極妙道，當下又能恢復宇宙圖式⊙，立刻回到神聖道化的空間。

一貫道傳道儀式，包括事前的準備⁵⁴⁷、事中傳道的進行⁵⁴⁸，與事後參與修道辦道三階段，一貫作業十點「傳道儀式的殊勝」⁵⁴⁹意涵摘錄如下：

第一點：上乘頓法，離諸法相；掛號求道，醫療痼疾。

第二點：點燃佛燈，光明自在；獻供禮儀，莊嚴神聖。

第三點：請壇儀式，龍天護法；末後一著，萬佛助道。

第四點：表文呈奏，天堂掛號；引保當愿，破邪顯正。

第五點：求道愿文，修道階梯；禮囑真言，成道秘因。

⁵⁴⁴ 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 84、85。

⁵⁴⁵ 〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 8。

⁵⁴⁶ 鄭志明：《傳統宗教的文化詮釋：天地人鬼神五位一體》，頁 251-254。

⁵⁴⁷ 事前的準備，含人員聯絡安排、佛堂整理、供果準備、文書作業等。

⁵⁴⁸ 明德編輯部：《一貫儀式之殊勝》(新北：明德出版社，2012 年)，頁 21-185。

⁵⁴⁹ 林長圳：《一貫語錄》(新北：發一天元長聖道場，2016 年)，頁 249。此書為林長圳老點傳師之遺作，雖序於 2015 年(乙未年)，但於 2016 年他老回天後才出版。

第六點：三寶真傳，見性明心，轉識成智，超凡入聖。

第七點：三寶心法，覺路明燈；十條大愿，修行階梯。⁵⁵⁰

第八點：開設佛堂，叩首禮拜，謹守戒律，克己復禮。

第九點：六度萬行，成道保障；參班明理，信受奉行。

第十點：迴光返照，明心見性，功果圓滿，萬家生佛。

在莊嚴的儀式進行中，令求道人從接受歡迎、掛號、點燃佛燈、獻供禮儀，到請壇儀式、龍天護法、萬佛助道、皇中至壇之天人共辦，然後表文呈奏、引保當愿，在「迎接聖境」的過程中，得到淨化，而逐漸放下俗世的塵緣干擾，收視反聽，收萬心回一心；接著求道愿文、禮囑真言，在平心靜氣，眼看佛燈的當下，靜待點玄，進而突破塵緣、醒悟迷津，接受天命明師一指、三寶真傳，直指「來自先天之天性—自性本體、不易之易」，即「安置聖境」已！使求道人從不認識皇中，到認識皇中，並與皇中同在，以重建由後天連結先天之宇宙圖式○與神聖空間；最後，在叩首謝恩與道親的恭喜聲中「打破聖境」，進入聖俗合全的致中和境，完成求道儀式。整個傳道儀式，包含「迎接聖境、安置聖境、打破聖境(聖俗合境、致中和境)」⁵⁵¹，完成皇中直辦一貫道，普渡眾原靈「生順死安」的第一階段「得真道」程序，這是一貫道「救渡眾生」的部分說明。

五、小結

此時得真道之因緣，乃在此三期降道的最後一期白陽期，午未交替的秋收期，皇中降命沿用十六祖劉清虛以「一貫道」之名，應時應運辦理三曹普渡；之前的青陽期是道降君相，有道明君，政教合一之「教之整」，「一人有慶，兆民賴之」的時代；接續的紅陽期，是禮崩樂壞的軸心突破時期，道降師儒，領受天命，以德闡教化民，這是「教之分」時期，降下五教傳經典，以為末後白陽期三曹普渡收圓而奠基；今時因一貫道天命明師「奉天承運」，連繫天命金線，而使一貫道親可先得真道，而後依真道修辦，只要符合求道資格並有緣遇到引保師二人引進，遵照入道儀規，即可受師點傳，得受三寶心

⁵⁵⁰第七點三寶心法與第六點之三寶真傳，十條大愿與第五點之求道愿文，有所重複，應可略去。

⁵⁵¹鄭志明：《傳統宗教的文化詮釋：天地人鬼神五位一體》，頁 251-252。

法○真傳，當下天榜掛號、地府除名，生命與皇中重新連結，在傳道的一貫作業程序中，完成「迎接聖境、安置聖境、致中和境(聖俗合境)」之宗教性救渡眾生的神聖使命；即得真道後，只要謹記三寶，不反道敗德，死後靈性回天，脫離六道輪迴；若能再依真道修辦有成，自身安然自在，玄祖都沾光，還可超拔祖先；歸空後靈性脫凡胎成聖體，證得九品蓮台之果位。

第二節 一貫道得真道之內容－三寶心法

在《一貫道疑問解答》提到：「凡有心向善，身家清白，品行端正者，不論男女老幼，皆可由引師保師二人介紹入道。……遵照入道儀規，受師點傳。並立一心為善之鴻誓大愿，以表誠心，而誌不忘。」⁵⁵²可知要入一貫道時，需立一心為善的大愿，永誌不忘與佛偕行，才能受師點傳；其受點得真道的內容即是《皇中訓子十誡》：「時至雲城大開放，對上三寶是皇原。」⁵⁵³裡記載的「三寶」。濟公活佛在批示《神課》的最後一課〈願行〉裡指出：「迷迷茫茫生死轉，何處覓爾本來宗？三寶得之真修煉，返家之路須進行。」⁵⁵⁴本來宗是指為人的本來宗旨、面目，也指人的本源與究竟真實圓滿的境界，要想跳出生死輪迴迷迷茫茫的轉變，必須得三寶後真修實煉，即能真正走上返回究竟真實圓滿之故鄉與境界的路，而這境界即是「成神仙、做佛聖」，也就是「成道」的境界；因此，一貫道以天命金線連繫所傳的「三寶心法」做為得真道之憑證，以及修真道的核心。

白水聖帝鎮壇訓「三寶心法」云：

三人行有師焉，戒慎恐懼隱微間；

寶物無狀亦無象，瀰漫六合塞地天；

心心相印一指授，師師密付本心田；

法海無邊取不盡，歸根認中返天元。⁵⁵⁵

⁵⁵²南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷上，頁 2。

⁵⁵³皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 83。

⁵⁵⁴濟公活佛：《神課》(台中：光慧文化事業股份有限公司，2014 年)，頁 50。

⁵⁵⁵白水聖帝：〈仙佛聖訓〉(南投：發一崇德道務中心)，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁 1。

白水聖帝先引《論語》子曰：「三人行，必有我師焉。」⁵⁵⁶隱喻師於三人之中；接著批示「戒慎恐懼隱微間」，即串連《中庸》：「是故君子戒慎乎其所不睹，恐懼乎其所不聞。莫見乎隱，莫顯乎微。故君子慎其獨也。喜怒哀樂之未發，謂之中；發而皆中節，謂之和；中也者，天下之大本也。」⁵⁵⁷隱微之間當時時戒慎恐懼，存守獨一不二、一陰一陽之謂道之「中」，天下之大本為師；而此天下大本之寶物，無狀無象，如《道德經》：「視之不見名曰夷，聽之不聞名曰希，搏之不得名曰微。此三者不可致詰，故混而為一。其上不皦，其下不昧。繩繩不可名，復歸於無物。是謂無狀之狀，無物之象，是謂惚恍。」⁵⁵⁸瀰漫六合(上下四方)，充塞地天，即是不可須臾離開的「道」；而此「致中和的道」，須由天命明師一指傳授，師徒以心印心，密付來自天下大本之本心田，如《六祖大師法寶壇經》：「自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心」⁵⁵⁹；天命明師傳授之「三寶心法」，如無邊大海，取之不盡，用之不竭，一貫道弟子只要依照三寶心法而修，必能歸根認中，回返先天本元。

白水聖帝如上述援引三教經典來簡述三寶心法，說明一貫道得道得三寶心法可會通三教，以至萬法，含攝道統歷代祖師之真傳，貫通古今千經萬典之實相；將之對照儒家經典《論語》子曰：「述而不作，信而好古，竊比於我老彭。」⁵⁶⁰與《中庸》：「仲尼祖述堯舜，憲章文武。」《四書章句集注·中庸章句》朱熹注：「祖述者，遠宗其道。憲章者，近守其法。」⁵⁶¹說明孔子乃繼述堯舜與文武真傳之道與法，再參：

孟子曰：「舜生於諸馮，遷於負夏，卒於鳴條，東夷之人也。文王生於岐周，卒

⁵⁵⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁40。

⁵⁵⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁200、201。

⁵⁵⁸〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·贊玄》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第1055冊，頁54。

⁵⁵⁹〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a28。

⁵⁶⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁37。

⁵⁶¹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁212。

於畢郢，西夷之人也。地之相去也，千有餘里；世之相後也，千有餘歲。得志行乎中國，若合符節。先聖後聖，其揆一也。」《四書章句集注·離婁章句下》：「揆，度也。其揆一者，言度之而其道無不同也。范氏曰『言聖人之生，雖有先後遠近之不同，然其道則一也。』」⁵⁶²

於此孟子再言明先後古今聖人之道是相同的，而佛教六祖惠能大師亦云：「教是先聖所傳，不是惠能自智。願聞先聖教者，各令淨心，聞了各自除疑，如先代聖人無別。」⁵⁶³從以上儒釋經典與前述林安梧先生認為華夏宗教「道一而教多」可知：聖聖相傳之內涵，不論以道或法或教為名，皆是古今不變之真傳；再依理推之，不論各教，唯有實相乃能不變與會通，超越語言、文字與教派等形相的限制。

故知一貫道「三寶心法」實為道統代代祖師，諸佛諸聖的真傳，其所依秉者皆是人人俱備，個個不無的本有「自性真佛」實相，且令得之者的靈性可以超生了死，與《六祖大師法寶壇經》：「惠能言下大悟，一切萬法，不離自性。遂啟祖言：『何期自性，本自清淨；何期自性，本不生滅；何期自性，本自具足；何期自性，本無動搖；何期自性，能生萬法。』」⁵⁶⁴之「自性」相會通，無有疑義，亦即「自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心」之「本體、本心」真傳。

復引證天命明師南屏道濟(濟公活佛)於《一貫道疑問解答》說：

一者自性也，在天為理，在人為性，性為一，氣為二，身為三。所以說：「能識一二三，就可學神仙。」……道祖云：「道生一，一生二，二生三，三生萬物。」又說：「天得一以清，地得一以寧，神得一以靈，谷得一以盈，萬物得一以生，王侯得一以為天下正。」……這個一字，也就是聖聖相傳的心法。要想知道這個

⁵⁶²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·離婁下》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁145。

⁵⁶³〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0350，a02。

⁵⁶⁴〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0349，a12。

一字的根源，非誠心求道不可，求道後，才能說明這個本身一字的真來歷。⁵⁶⁵

濟公活佛引老子道德經說明「一」來自道，是道之用，即道以之創生萬物，故天、地、神、谷、萬物、王侯都需得一，才能清、寧、靈、盈、生、正；於人則是聖聖相傳的心法，一貫道得道的道親係經由天命明師，傳授三寶心法，即明師一指傳第一寶，使人明其自性，性為一，是主、是王，來自理天；第二寶傳口訣五字真言，意含理、氣、象三天⁵⁶⁶與掌天盤祖師聖號，其中太極之氣天為二，由一氣流行升降之分別而來，是人心、是臣，來自氣天；第三寶傳合全(手印)，是人之身為三，是子民，來自象天；此一二三指理氣象，即是性心身一貫的三寶心法，如六祖惠能云：「世人自色身是城，眼耳鼻舌是門，外有五門，內有意門。心是地，性是王。王居心地上，性在王在，性去王無。性在身心存，性去身(心)壞。」⁵⁶⁷說明性是王，統領心、身的重要性，有此性，身心才能存，才能作用；即一貫道的三寶心法亦可會通六祖大師法寶壇經，故從上論述可知三寶心法可以會通儒、釋、道三教之心傳無疑！

再參不休息菩薩慈訓〈三寶心法之殊勝〉云：

三寶不輕傳，明師奉命指玄關；

心法之真詮，同體大悲慈無緣；

殊勝萬德具，十方圓通渡世間；

白陽修士參悟三寶心法之殊勝。⁵⁶⁸

說明三寶不輕傳，即是十五代王祖所說：「無有真命不敢傳」⁵⁶⁹，如果天時未至，皇中沒有授天命予明師傳道，任誰也不能普傳大道，所以明師是奉皇中天命指點玄關；而此期傳三寶心法之真義，在於皇中慈憫降道大開三曹普渡，無緣大慈，同體大悲，皆

⁵⁶⁵南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁2。

⁵⁶⁶理天，就是真空，沒有形色，沒有聲臭，只是一團虛靈，是無極母的佛體性，即宇宙本體；氣天，是宇宙間的氣體，是太極陰陽；象天，就是形形色色，有實質可見的一界，是形相。南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁6。

⁵⁶⁷〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·疑問第三》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0352，b06。

⁵⁶⁸濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，(南投：發一崇德道務中心，2021年)，頁24。

⁵⁶⁹北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁38。

以心法救渡；此三寶心法之殊勝萬德具足，圓通十方普渡世間，白陽修士當好好參悟。

接著逐一探討三寶心法，反覆驗證一貫道得真道之義理：

一、第一寶 玄關竅

再引白水聖帝「三寶心法」之第一寶：

得點之性知所以，探蹟索隱加悟參，讀破千經與萬典，不如明師一指點；

至善寶地通天竅，回回之地玄又玄，正法眼藏十字覓，無影山前明燈燃；

天命之性性含妙，包羅萬象及坤乾，一點真性至尊貴，一步直超脫塵凡；

聖賢仙佛由此悟，明本復初返先天，達摩西來一字無，無字真經皆明詮。⁵⁷⁰

闡述得明師一指點，引領求道人得見自性，明白性命造化之所以然。在未求道前，很多人只知人有身、心，並不知有自性，因此，始終落在陰陽二氣的對待心與物質身的界限裡，無法超越、解脫身心的束縛，如《理數合解》：「迨此身之既生也，因地一聲，太極之氣從而入之，氣顯理微，微不勝顯，則拘於氣稟，知識漸開，甘食悅色，交物而引，則蔽於物慾矣。」⁵⁷¹求道得「明師一指」直指「天寓乎人之一點至理，無形之性，天命之性，性命之本體；人始知有自性(理性)，與生有形之身的二五之精妙合，乃生人。」⁵⁷²即北海老人所謂：「大學之道，必須真師指點理天、氣天、象天之源，理性、氣性、質性之分。」⁵⁷³真師指點即是明師一指！經明師點開由後天返回先天的玄關通天竅，稱為點玄開竅；明師於傳道時，先畫圓(○)，再一點(·)，合成⊙；得明師這一指⊙，指明「人人本有而不知其有者，經真師傳授，講透言明，實得於心，然後遵陸子格除物慾，再格淫念雜念。若待物慾格盡，自然天理純全。天理即明德至善之地也。」⁵⁷⁴即得明師一指後始知「性為一，氣為二，身為三」；性為真空(體)，以○表示；氣(心、命)、身為妙有

⁵⁷⁰白水聖帝：〈仙佛聖訓〉，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁 2。

⁵⁷¹〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 2。

⁵⁷²「二五之精生有形之身，無極之真，妙合其間，作無形之性；三五相合，有無渾一，天寓乎人，人寓乎天；人中之所寓者，雖天之一點，而至理無分，至神能通，實天理之全體也。」〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 2。

⁵⁷³〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 13。

⁵⁷⁴〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 13。

(用)，以·表示，當體用合一，性命雙融，須與不離，能致中和，性心身一貫，人即是如如自性真佛⁵⁷⁵，即人成佛、在世活佛！

白水聖帝勉勵道親：得道後要深入探索參悟所得之道，才能明白讀破千經萬典，不如明師一指點，因為明師一指點即是五教真傳：至善寶地是儒家《大學》：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。」至善即至理，是至善的理天，真實的寶地；回回之地，表靈性本源處，代表伊斯蘭教(回教)之回歸真主天園；⁵⁷⁵玄又玄是道家《道德經》：「無名天地之始，有名萬物之母。……此兩者同出而異名，同謂之玄，玄之又玄，眾妙之門。」⁵⁷⁶玄之又玄的眾妙之門，是通往天地萬物造化的元始母源之妙不可言之門，入此門內即是先天妙境；正法眼藏是佛家，佛陀傳正法給迦葉：「世尊曰。吾有正法眼藏。涅槃妙心。實相無相。微妙法門。不立文字。教外別傳。付囑摩訶迦葉。」⁵⁷⁷指點正法、妙心、實相、妙法，名詞雖異，但皆指向不可言說的天堂實地；十字覓代表基督宗教(耶教)的十字架中覓真人與真道，令真人從十字架中的真道回返天國；並以代表白陽聖經之《彌勒真經》來貫通五教真傳：「老中降下通天竅，無影山前對合同。」⁵⁷⁸說明通天竅為皇中所降，可通往五教共指之至善聖境，如白水聖帝所云：「浩浩天恩垂金線，悠悠師德道脈傳，奉天承運三曹濟，挽化迷子達根源。」⁵⁷⁹說明皇中大賚天恩，垂降金線，派天命明師指點通天竅，於無影山前點燃自性明燈，傳道脈普渡三曹，挽化眾生達本還源。又明示：明師指點天命之性，此性含藏無邊奧妙，包羅萬象與乾坤；此明師一點真性至尊至貴，令求道人一步直超脫塵凡；聖賢仙佛都是由此悟道，而明本復初返回先天；達摩從西方印度傳來中國之真經正法，一字也無，即這明師一指之無字真經，可明詮一切。以上是引白水聖帝慈訓證明三寶心法第一寶得真道的義理說明。

⁵⁷⁵唐經欽：〈融通與轉化：以「中字八卦五教圖」聖訓為例〉，《一貫道研究》第5期（2016年9月），頁166。

⁵⁷⁶〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·體道》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第1055冊，頁51。

⁵⁷⁷〔明〕釋如晤：《禪宗正脈》，CBETA 電子佛典 2016，X85，no.1593，p0381，a07。

⁵⁷⁸聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓-大學·彌勒真經》，頁516。

⁵⁷⁹白水聖帝：〈仙佛聖訓〉，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁2。

不休息菩薩亦云：「得受明師一指點，超生了死輪迴免；真經藏在通天竅，出入由戶止至善。」⁵⁸⁰因此人死後，如果靈性不從通天竅正門出竅，則不能了脫生死，而落入六道輪迴，故說唯有玄關竅是「正門」、「真經」，其他都是生滅之門；求道後若能二六守中，皆由自性做主，即是出入由戶，處於止於至善的狀態。白陽修子可以守玄來修持，最初收萬念皈一念，收一念而率性，至終則應無所住而生其心，如六祖壇經云：「於一切時中，念念自見萬法無滯，一真一切真，萬境自如如。如如之心，即是真實。若如是見，即是無上菩提之自性也。」⁵⁸¹一切時中，念念自見自性，念念不離正，即是真實如如之心，即是見無上菩提之自性，即明心見性矣！六祖之後，禪宗臨濟楊岐派第五代傳人大慧宗杲云：「故釋迦老子曰。信為道元功德母。長養一切諸善法。又云。信能遠離生死苦。信能必到如來地。要識如來地麼。亦只是這信得及底。既信得及。不須起心動念求出生死。但十二時中念念不離。」⁵⁸²說明始終念念不離這個信，而這個信即是明師一指所指點之真如本性與其正用，即念念不離良心本性，如同收萬念皈一念，收一念而率性，以至應無所住而生其心，即到如來地，此亦為第一寶令人得真道的義理說明。

再引鄭清榮點傳師《明師一指與三寶之殊勝》內容來論證第一寶。其引《楞嚴經》：

諸修行人不能得成無上菩提，……，皆由不知二種根本，錯亂修習，猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得。這二種根本，一是真本，二是妄本。「妄本」是眾生無始以來的生死根本，錯把虛妄的攀緣心，誤認為自性。「真本」是成就菩提涅槃的清淨心體。⁵⁸³

說明得真道成無上菩提的根本在於「降妄顯真」，須降伏虛妄的攀緣心，才能顯露佛陀所言「無始菩提涅槃元清淨體」⁵⁸⁴本來無一物之「真本」。他又指出：整個求道儀

⁵⁸⁰ 濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁 25。

⁵⁸¹ 〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·行由第一》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0348，c06。

⁵⁸² 〔宋〕釋慧日：《大慧普覺禪師法語》卷第二十三〈示妙圓道人〉，CBETA 電子佛典 2016，T47，no.1998A，p0909，b03。

⁵⁸³ 鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》，頁 16-18。

⁵⁸⁴ 〔唐〕般刺蜜諦譯：《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一》，CBETA 電子佛典 2016，T19，no.0945，p0108，b28。

式即令人「降妄顯真」；從儀式開始到明師禮囑「洪誓大愿永不能完」是「降妄」的過程；由「當前即是真陽關」起，進入「顯真」的階段；且在整個儀式中，「點玄」是最核心的事；當明師口傳，同時以指「畫圓並點玄授記」⊙「一指中央會」的那一剎那，求道人的心，也隨之往內收攝回來，契入《中庸》：「喜怒哀樂之未發，謂之中」之頓除妄心，契入真心、性命雙融的狀態；然後明師又以左手引導求道人必須時時收攝妄心、迴光返照，即得口傳之「萬八得超然」，因為求道人雖然已得道，但並非親證，而是天命的加持，明師佛力的加被，故得道後還要修道；明師一指「點玄開竅」，「玄關竅」是個門，這竅門是「降妄顯真」契入玄妙的關鍵所在；明師一指令求道人藉由玄關頓除妄心，契入真心，即是得真道。《楞嚴經》二十五圓通，記載二十五位菩薩開悟見性的經過；雖然法門不同，但開悟見性的共通點，就是「根塵不偶」；明師一指當下，直指人心，契入真如本心，一陰一陽之謂道的真陽關，先天赤子狀態，根塵頓斷，見自本性，此理與二十五圓通無二無別。⁵⁸⁵陰陽和合同位不分時，即是先天赤子性命雙融的河圖狀態，降妄顯真，故以理可證成明師一指令一貫道親「得真道」無疑。

二、第二寶 口訣(五字真言)

白水聖帝云「三寶心法」之第二寶：

誠心默念無極至，認理歸真返理園；致虛極而守靜篤，萬物並作其復觀；

定靜安慮得自在，沒身不殆躲羅閭。⁵⁸⁶

濟公活佛說：「五字真言默念於心，用天心(玄關)去念。這種修持，可以讓我們帶到天涯海角，……，行住坐臥，都可以默念。……一切煩惱、妄想都是劫難，默念五字真言，不是外求淨土，而是內生淨土。」⁵⁸⁷即說明守玄誠心默念五字真言，即可跳脫煩惱妄想，認理歸真，回歸內生淨土無極理園；接著白水聖帝引《道德經》：「致虛極，守靜篤。萬物並作，吾以觀復。夫物芸芸，各復歸其根。歸根曰靜，是謂復命。」⁵⁸⁸引導修

⁵⁸⁵鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》，頁 25-57。

⁵⁸⁶白水聖帝：〈仙佛聖訓〉，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁 2、3。

⁵⁸⁷明德編輯部：《老師的話(典藏版)》，頁 263。

⁵⁸⁸〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·歸根》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10

道人參悟、觀照萬物榮枯而歸根復命，說明造化由靜而動，放彌六合，再由動復歸靜，退藏於密，如《道脈圖解·返本圖》：「夫道太虛而已矣，人能與太虛同體，則超乎天地之外，不囿五行之中，超於聖域；……由一理而始末，復歸於一理。」⁵⁸⁹人能與太虛同體，即是致虛極，守靜篤；由一理而始末，復歸於一理，即是五字真言之真義，由無極一理而太極氣而皇極象；故明道之造化由靜而動，彌淪六合，是由始而末；又由動復歸靜，收勒退藏於密，復歸無極一理，是由末返始；為得真道者契入五字真言而動靜一如之境界，即是默念五字真言而知止，進而定靜安慮得自在，沒身不殆跳脫羅閻之管轄，即超越相對輪迴界進入絕對超然自在的真理界；也因為道親透過求道儀式，天榜掛號、地府除名，只要謹記三寶，不反道敗德，死後靈魂已經脫離十殿閻君之掌管，本章第三節將對此做印證。以上是白水聖帝慈訓證明三寶心法第二寶令人得真道的義理說明。

不休息菩薩云：「無字真言通天咒，言行合一敬誠虔。……知止，定、靜、安、慮、得。」⁵⁹⁰不休息菩薩以「無字真言」來稱呼第二寶五字真言，應可理解為：三寶心法是祕寶，非有緣、有信、有愿者不傳，而且得道以後，除非在點燃三盞佛燈，有仙佛護壇之佛堂，可以唸出聲以外，其餘只能默念，故如同無字；以及只是藉字傳真，文以載道，猶如引指見月，但字終究不是真道，手指頭究竟不是明月，只是方便引導之法，故稱之「無字真言」，與五字真言同義。它是通天的大神咒，可令性、心、身一貫，理、氣、象一貫，言行合一恭敬虔誠，天人合一，進而定、靜、安、慮、得自在，自在即是佛，與白水聖帝所批示的三寶心法第二寶是一貫的。

再摘錄鄭清榮點傳師《明師一指與三寶之殊勝》內容來論證第二寶。他指出：天道（一貫道）所傳的是「直指人心，見性成佛」的頓教法門，明師直接啟發眾生的本覺，這也是「白陽期」的真義－自性的真理真相大白，如此才能於此期大開三曹普渡收圓。明師一指，當下令求道人契入自性的本覺，直截根源，第一寶指出「天命之謂性」、「應無

55 冊，頁 55。

⁵⁸⁹未詳：《道脈圖解·返本圖》，頁 16。

⁵⁹⁰濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁 25。

所住」，第二寶就是「率性」、「而生其心」；第二寶之涵義，即是《金剛經》：「應無所住而生其心」，當體用合一、性相一如、性心身一貫時，「無明實性即佛性，幻化空身即法身」(《永嘉證道歌》)，色身即是佛之真身，佛性與色身無二無別。⁵⁹¹故可從上述義理論述證成第二寶令一貫道親「得真道」無疑。

三、第三寶 合全(手印)

白水聖帝云「三寶心法」之第三寶：

子亥相招懷中抱，能脫九九大劫關；赤子之心天真樣，不思善惡合中間。⁵⁹²

說明第三寶合同(合全)，即子亥相招的手印，代表陰陽合一、色空合同之道，是抱「宇宙同」，契合大我，天人合一，也是回皈世界大同的佛心，抱個無極，回歸道的本體；也說明人的身為道之相，與道之體即性，由心即氣連結性心身而合一，稱為人與道合同，即天人合一，即使身心不在了，亦能了脫末後輪迴生死的九九大劫關；「子」加「亥」組成一個「孩」字，手抱合同時時觀想、回歸赤子之心，隨緣度化眾生，興慈佈道，代天宣化真理，行善止惡，即是天真無邪之自性佛；若人人得道，回歸無極赤子天真樣，即見素抱樸，不思善不思惡，合於中道，回歸本來面目，則人人合同，世界自然大同，即是孔子禮運大同篇：「大道之行也，天下為公」⁵⁹³之世界。這是白水聖帝證明三寶心法第三寶令人得真道的重要義理說明。

再引不休息菩薩云：

手抱合全通天印，赤子心懷膺拳拳。

斷惡絕慾塵不染，心無罣礙靜一念；

清靜如水德照現，允執厥中參妙玄。⁵⁹⁴

說明第三寶手抱合全，即與宇宙合全，是通天的大神印，令人回歸赤子心懷，二六

⁵⁹¹鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》，頁 87、88。

⁵⁹²白水聖帝：〈仙佛聖訓〉，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁 3。

⁵⁹³〔漢〕鄭玄注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《禮記註疏·禮運》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·禮類》第 115 冊，頁 43。

⁵⁹⁴濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁 25。

時中拳拳服膺，天人合全、合一，人即是自性真佛。再者，因此篇訓文是不休息菩薩對點傳師的開示，指導點傳師如何清修，即須斷惡絕慾，在塵不染六塵；心無罣礙，處於純靜一念的狀態；心與性清靜如水，無絲毫秉性、習性混濁，直心之德自然清澈照現，時時允執厥中參悟本性、大道玄妙。這也是不休息菩薩教導，如何用三寶心法來修煉性、心、身，即身處斷惡絕慾不染塵，心處無罣礙純靜一念，心與性清靜如水，即可時時允執厥中參悟本性、大道玄妙。由此可知，三寶心法雖說含攝性、心、身，其實性、心、身三者是不可離的，如果分離，就是離道了，所以，三寶心法都是指向自性真佛，離此則無別佛，即可證明得三寶心法即是得真理、得真道。

再摘錄鄭清榮點傳師《明師一指與三寶之殊勝》內容來論證第三寶。他指出合同抱法的涵意包含修道人須：心量廣大，包容一切；隱惡揚善；有始有終，須臾不離；還復本來赤子之心；以及合同的真義，必須一言一行均符合自性的真理，就能與皇中合、同，與仙佛菩薩合、同，與眾生合、同；誠如《楞嚴經》說：「上合十方諸佛本妙覺心，與佛如來同一慈力；下合十方一切六道眾生，與諸眾生同一悲仰。」⁵⁹⁵能時時與皇中、仙佛菩薩、眾生合同，即是佛，故亦證成第三寶令一貫道親「得真道」無疑。

四、小結

援引白水聖帝云「三寶心法」之總結：

一叩一命是一愿，愿本原心復天然；常應常靜泰然處，常清常靜無惱煩；
佛佛惟傳其本體，三教一理盡貫穿；執中貫一至聖闡，存心養性以事天；
萬法歸一佛家述，明心見性達根源；抱元守一道家論，修心煉性故鄉還；
一本散萬歸一本，殊途同歸極樂園。⁵⁹⁶

說明叩首時三寶心法之三寶合用，以及三教一理，皆是心性一貫同歸極樂園。白水聖帝引領一貫道親，合用三寶叩首時，人一叩為命，性與命合同，即性心身一貫，這真心一叩即是一愿，愿恢復天然的原心，而能常應常靜，常清常靜無惱煩；且三教同一理，

⁵⁹⁵鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》，頁 98、99。

⁵⁹⁶白水聖帝：〈仙佛聖訓〉，發一崇德聖訓資料庫 編號 20170812030204，頁 3。

皆是為真傳佛佛惟傳的本體，儒家至聖孔子傳「執中貫一，存心養性」，以盡人事聽天命；佛家傳「萬法歸一，明心見性」，以通達萬法根源；道家傳「抱元守一，修心煉性」，以回歸故鄉本來；雖然三教教法說詞不盡相同，入世或出世的修道進路不同，但三教甚至萬教的根源是一，無有二，同根於真理本體，且引導萬殊的眾生歸回一本，成道的心性功夫、境界與本體是一致的，即是三寶心法所傳的內容。

再引不休息菩薩云：

觀見諸法，諸法一切空；

觀見諸相，諸相一切空；

觀見諸行，諸行一切空；

觀見諸色，諸色一切空；

內觀自心法王座，外顯德儀潤群生。

故，天載日月星，而萬古無常夜；

地生水火風，而萬物得生機；

人得關訣印，而天地悉皆歸。

唯窮理盡性，而能贊天地化育，

後與天地共參矣！⁵⁹⁷

不休息菩薩開演大法輪，闡述實相。若能善於觀見，即可知佛法之空有三義，一是不真實！只是變幻的存在，勸眾生不可執著；如佛告善思童子：「諸法一切空，法亦無所歸，善思當了斯，是佛所演法。」⁵⁹⁸明示佛所演法只是因病給藥，方便說法，法本身並不真實；世間的諸法亦然，只是暫時的現前，不可執著，故說諸法一切空。諸相亦然，佛告須菩提：「凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，則見如來。」⁵⁹⁹明示所有相，都是虛妄不實的，故說諸相一切空。諸行亦然，如佛告賢首：「諸行皆無常，諸法悉無我，

⁵⁹⁷ 濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁 25-26。

⁵⁹⁸ 〔晉〕竺法護譯：《佛說大方等頂王經》，CBETA 電子佛典 2016，T14，no.0477，p0592，a10。

⁵⁹⁹ 〔晉〕鳩摩羅什譯：《金剛般若波羅蜜經》，CBETA 電子佛典 2016，T08，no.0235，p0749，a23。

寂靜即涅槃，是名三法印。」⁶⁰⁰可知諸行無常，亦非真實，故說諸行一切空。**二是因緣聚合，產生一切！**學者當觀見其因緣，不僅知其然，還要了知其所以然；如佛告舍利子：「色不異空，空不異色，色即是空，空即是色。」⁶⁰¹色空不二，色來自空的因緣聚合，故說諸色一切空，乃因緣所生。**三是真空，能生妙有！**當以真空善應一切、適時創造一切，方為正法；因此，不休息菩薩教導點傳師要內觀自心法王座，由此真空產生妙有，外顯諸法、諸相、諸行、諸色種種德儀滋潤群生，方為真實、正法。

故三才者，天載三寶日月星，令萬古得以有光明而無常夜；地生三寶水火風，令萬物得到生機；人得三寶心法關訣印，令人能常清靜，性心身合一、理氣象一貫，回歸如大道無形生育天地，大道無情運行日月，大道無名長養萬物的造化默運、清靜無為狀態，且因天清地濁，天動地靜，故人**能常清靜，與道合一，則氣象界的天地清濁、動靜，完全歸於人的自性了。**⁶⁰²得三寶心法真傳以後，唯有窮理盡性達聖人之境，方能參贊天地之化育，與天地共參造化；誠如月慧菩薩云：「凡能承擔「性理真傳」之人，必是身擔天命之才，而承擔「性理真傳」者，必悟「如來真實義」，必行無為無執參贊天地化育之大功。」⁶⁰³可知不休息菩薩對於點傳師的深切期勉，希望點傳師皆能成為窮理盡性的大人、聖人！

綜合上述可知，一貫道得真道的內容－三寶心法，係天命明師與求道人以心印心所傳，今勉強簡述其義：第一寶明師一指「點玄開竅」，天命明師親傳印證佛佛惟傳「**你是佛**」的真如本體，即「天命之謂性」、「應無所住」，**真實的你是佛性**；第二寶口訣，師師密付「**你要做佛**」的本心，即「率性」、「而生其心」、性心身一貫，**佛性要做主**；第三寶合全，約定「**你要教人做佛**」，推己及人，隨緣度化眾生，興慈佈道，使人人合同，都是天真無邪之自性佛，**人人做佛**；十五代王祖〈大學解〉之「在新民」云：

⁶⁰⁰〔唐〕釋義淨譯：《根本說一切有部毘奈耶卷第九》，CBETA 電子佛典 2016，T23，no.1442，p0670，b29。

⁶⁰¹〔唐〕玄奘譯：《大般若波羅蜜多經卷第四》，CBETA 電子佛典 2016，T05，no.0220，p0022，a18。

⁶⁰²林榮澤：《清靜的智慧－清靜經講記》（臺北：一貫道學研究院籌備處，2012 年），頁 2。

⁶⁰³月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》，頁 39、40。

蓋明德者，人之所得乎天，即天命之所謂性也。知其明德，充其明德者，率性之謂道也。在新民者，修道之謂教也。蓋有教無道，則天人路迷而難成；有道無教，則師生道絕而無繼。道全於己，可以繼天立極。以道教人，乃為代天宣化。繼天立極者，明體也；代天宣化者，達用也。明體者，自明其明德也；達用者，教人明其明德也。教人明其明德者，新民也。……新民必須親民，民愈新則民愈親，新至舊染去盡，親至百世不改，此方謂之新民，方謂之親民也。⁶⁰⁴

直指《大學》之明德，即人之天性；在明明德，即率性之謂道；在新民者，修道之謂教，而新民必須親民；道全於己，是在明明德、率性；以道教人，代天宣化，是在新民、親民，修道之謂教；朱子注解「天命之謂性，率性之謂道，脩道之謂教。」云：「蓋人之所以為人，道之所以為道，聖人之所以為教，原其所自，無一不本於天而備於我。」⁶⁰⁵此本於天而備於我者，不即是天性、成佛之性乎！故三寶心法可會通《大學》：「在明明德(你是佛，你要做佛)，在親民(你要教人做佛)」⁶⁰⁶，與《中庸》：「天命之謂性(你是佛)，率性之謂道(你要做佛)，修道之謂教(你要教人做佛)」⁶⁰⁷之儒家聖人心法，及佛教的「降妄顯真」！然其實三寶心法，每一寶皆指向性心身一貫，皆含攝「你是佛，你要做佛，你要教人做佛」之「即人成佛」、「在世活佛」義理，是故以理可證成：得三寶心法令一貫道道親「得真道」無疑。

第三節 一貫道得真道之證驗與總結

有關一貫道得真道探究，除了上述義理論證無疑外，還需要實例證驗，根據施春兆教授等人之研究認為：一貫道主張求道得三寶、得明師一指可以超生了死，然而這只是

⁶⁰⁴〔清〕北海老人：《理數合解》，頁3、4。

⁶⁰⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁200。

⁶⁰⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁4。

⁶⁰⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁200。

一種形而上的主張，難以有直接的證據來支持；然而在《皇中訓子十誡》之第二誡說：「朝聞道夕死可憑此一指，指出來無價寶直返瑤琳，……並非是空口說真憑真證，而且這假色身可證明分，冬不挺夏不臭容顏端正，此本是腑皮囊得證金身。」維皇上帝的訓文讓一點直超得真道，與道親往生後的色身狀態產生直接的連結，即明示世人可以透過往生後的色身狀態來驗證一貫道明師一指的真偽。⁶⁰⁸施教授是國立陽明大學藥理學研究所博士，她據醫學記載，人體死亡後，大概 1~3 小時內，大體圍繞在關節與骨架周圍的骨骼肌產生收縮，而使得肢體關節無法轉動自如，呈現屍僵的狀態，但一貫道親往生後呈現身體柔軟祥和的瑞相，已成為臺灣殯葬業都知道的事實；⁶⁰⁹「經採訪殯葬公司負責人蔡總經理表示：從經手服務近 1,700 個往生案例發現，一般人往生時，都是符合身體僵硬的生理現象，只要是往生者呈現身軟如棉的現象者，幾乎百分之百可以肯定都是一貫道道親。」⁶¹⁰由於太多道親都這樣示現，所以也不再被視為「奇蹟」，而視之為是一種「現象」。⁶¹¹

其研究又指出，身軟如棉的瑞相，不單只是一貫道或佛教才有這種說法，即使是天主教也將這種現象認為是列為聖品的教徒所具有的瑞徵之一。⁶¹²只是在各宗教，或甚至沒有信仰的往生者，偶有耳聞也會呈現「身軟如棉」的吉祥面貌。⁶¹³在其 2017 年發表的研究中，列舉 20 個案例，除了一個沒求道者，往生兩小時，身體已變得非常僵硬以外，其他 19 個有求道者都是「身軟如棉」，雖然有的剛往生時，面色不佳，身體也呈現僵硬狀態，但經由點傳師或道親與他(她)溝通，請其放下心中罣礙後，竟然就變得「身軟如

⁶⁰⁸施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁 232、233。

⁶⁰⁹施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁 212、217。

⁶¹⁰施春兆、謝居憲、陸隆吉：〈明師一指超生了死：一貫道生死解脫觀研究〉，頁 72。

⁶¹¹施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁 236。

⁶¹²施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁 231。

⁶¹³由於在各宗教，或甚至沒有信仰的往生者，偶有呈現「身軟如棉」狀態，故不能以「身軟如棉」做為得真道的判準依據；故而由離開天命金線連繫者所傳三寶者，死後若身軟如棉，並不表示該人得真道。

棉」，實在很奧妙。⁶¹⁴而在 2018 年發表的研究中，又列舉 23 個案例，也都是「身軟如棉」，而且求道的道齡及年齡之多寡，似乎不會影響是否身軟如棉之狀態。⁶¹⁵

而在研究者求道後，於自己所屬的發一組天元長聖道場，也親眼或從往生者家屬的錄影或照相中，見證「身軟如棉」的實例，例如親見桃園王國勝點傳師的父親面色紅潤安詳的遺容；見過宜蘭許燈山點傳師與高雄曹俊華點傳師的父親身軟如棉，安詳如睡著的面容照片；以及臺南李榮宗壇主的祖母臥病多年，求道半年後往生身軟如棉，面容安詳的照片；臺南方敦正、方江離講師的母親方媽媽身軟如棉，面容安詳似沉睡的錄影；臺南符氣浩講師的父親身軟如棉的照片。另外還有研究者點傳的道親往生，聽其子孫的見證，如臺南道親吳姐金藤的母親於民國九十六年七月廿四日求道，時年已是九五高齡，因身體老化、不良於行，且神智退化，在安養院受照顧，求道後未曾再回來佛堂，後來於民國九十八年九月往生，面色非常紅潤安詳，子孫不僅不害怕，還爭睹儀容；及易姐善美的母親賴素蘭前賢，於民國九十八年四月十八日求道，時年六十六歲，求道後非常誠心修道與幫辦道務，於民國一〇八年四月廿九日因病往生，遺體暫存冰櫃，8 天後入殮時，易姐親見其身軟如棉，面容安詳。還有 20 多年前，研究者參加高雄道親的告別式，聽其子女轉述：要入殮時，葬儀社人員發現其身軟如棉，面似安睡狀，緊張地跟家屬說：「你媽媽還沒死，趕快幫她做 CPR！」其實是因當時的葬儀社人員未辦過道親往生的後事，才發生此插曲，其實該道親已往生多日，但身體並不像死人，而造成誤解。

總結以上可知，一貫道道親求道得真道，可以超生了死，不僅有形而上的三寶心法令一貫道道親「得真道」無疑的義理論證，還有往生道親非常普遍的身軟如棉、容顏端正瑞相之實證，而且求道的道齡、年齡之多寡及天職、性別，並不會影響其是否身軟如棉，由此可證一貫道道親確實是得真道，誠如天命明師濟公活佛慈悲告訴世人：「誰能超脫生與死？能脫無常之掌中？惟有明師一指點，超生了死出樊籠。」⁶¹⁶

⁶¹⁴施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁 213、257。

⁶¹⁵施春兆、謝居憲、陸隆吉：〈明師一指超生了死：一貫道生死解脫觀研究〉，頁 89。

⁶¹⁶施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉，頁

第五章 一貫道修真道探究－以《神課》為藍本

繼探討一貫道之得真道以後，接著要來探討一貫道之修真道，因為一貫道從十五代王祖覺一以來是先得後修，與之前先修後得不同，如第四章第一節之三所述；即過去要先修，等開悟以後才有機會得明師授記印可而得道，如第二章第二節之四所述六祖惠能自心常生智慧，已然開悟，惟求作佛，不求餘物，由廣東到湖北訪當代明師五祖弘忍求道；而現今一貫道道親是在皇中⁶¹⁷大開三曹普渡時運下，憑藉天命明師佛力加被得真道，如第四章第一節之四所述，並非親證，還要後修，即要從天命明師指點的自性本體發用，即依得真道的內容三寶心法為核心來修，稱為修真道；據第二章研究，天命金線的意義之③指出：「先天的天命金線」是人的「天心自性」；「後天的人事金線」是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線；二者都具備才是得真道；即因天命金線連繫而得真道，因得真道乃能入道依真道而修，即是依「先天的天命金線」，人的「天心自性」而修；而且真修道人飲水思源，不離「後天的人事金線」，做好遵前提後，即是天命金線連繫的具體實踐方法，這即是因天命金線連繫而能修真道的說明之一。雖然一貫道道親得真道時大多並非親證，但已然是得道、知道，明白自性，可依自性真道而修之白陽修士，不同於尚未得道的修行人，只能依法或依經、依人而修或自修，都還要在真道的門外參悟真道，不能直接依真道而修，例如第二章第一節所引子貢的感嘆：「夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」當時子貢因尚未能體悟出孔子「吾道一以貫之」性心身一貫之真義，而不可得聞夫子之言性與天道，這是一貫道可在自性真道的門內修真道的殊勝，與傳統修道進路由外而內、處境在門外，即夫子之牆數仞，不得其門而入的狀態不同之處。

再者探討一貫道以三寶心法為核心而開展的修真道方法，《神課》是具代表性的，茲因這本聖訓乃濟公活佛，於一貫道場六班法會臨壇所批示集結而成，⁶¹⁷不同於一般人

212。

⁶¹⁷濟公活佛：《神課·序》，頁 3-6。另本章部分內容，研究者曾發表於：〈一貫道修持功夫管窺一以《神課》

的著作，乃從「理天」⁶¹⁸超越陰陽與利害相對的超然俯視，指引眾生率性之謂道，從自性中道發用，以至須臾不離。《神課》提出白陽修士先得道而後修道的七門功課－品格、功德、火候、禮節、心念、戒律、願行，比孔門四科：「德行：顏淵，閔子騫，冉伯牛，仲弓。言語：宰我，子貢。政事：冉有，季路。文學：子游，子夏。」⁶¹⁹好像科目較多，然內容實未全含經世濟民的言語、政事與文學，蓋此時期，一貫道奉天命以普渡三曹為重，從啟發與重視生命的根本「靈性本體」，以及正心修身作用入手，以幫助眾生隨遇而生順死安，因此，未特別傳授言語、政事與文學，但部分融入於功德、願行，即三不朽立德、立言、立功，立言包含言語與文學，立德與立功則包含政事；願行則是以渡人得道修真的方式來齊家、治國、平天下，促進禮運大同的實現來經世濟民；以下將《神課》七門功課勉強分成「內聖」－品格、火候、禮節、心念、戒律，與「外王」－功德、願行，兩方面修持功夫，分別論述其義涵，**其實內聖與外王是不可分的，有真實的內聖，外王也才能成真。**

《神課》聖訓只是一小本 56 頁的口袋書，卻引用 21 部三教經典賢文，內容非常豐富，橫跨先秦到清代，以儒家為重有 12 部、道家 3 部、佛家 6 部，也呼應十六代劉祖倡導三教合一以來以儒為重的修道方式，其用語與引用或參考之經典賢文彙整表，如附表五。一貫道神課修持功夫之傳承與創新，例如一貫道的品格修持在孝悌親賢務根本方面，「傳承」儒家特重**孝道**，並加以「創新」，不僅以愛、敬之心奉養父母，行**小孝**；兄弟和睦，體親心志，使親心安樂，行**中孝**；還能幫助父母得道、修道，諭親於道，善則贊成，過則幾諫，使父母聖德在躬，行**大孝**；最終能助父母得入聖流，究竟成佛，乃行**無上孝**；即使父母不在了，還要好好行持，以求永能光宗耀祖；以及以「**三不離**」：不

聖訓為例》，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》，（南投：一貫道崇德學院，2017 年 12 月），頁 341-365。

⁶¹⁸「理天，就是真空。沒有形色，沒有聲臭，只是一團虛靈。潛的時候，至虛至靈，寂然不動，大無不包；現的時候，至神至靈，感而遂通，無微不入。雖是沒有形色，而能生育形形色色。雖是沒有聲臭，而能主宰聲聲臭臭。……沒有生他的，他也不死不滅，……，並且永作萬類的根本。」南屏道濟：《一貫道疑問解答》卷下，頁 6。

⁶¹⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·先進》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 53。

離佛堂、不離前賢、不離聖訓經典來親賢！此傳承與創新功夫表，因考量將篇幅縮減故，僅以附表六呈現。除了《神課》聖訓之外，再引《老師的話》集結聖訓之〈修道課程〉、〈回天的五個條件〉等相關的內容，來互證與充實修真道的內容。

在進一步探討如何依《神課》來修真道前，因《神課》是濟公活佛所批，且祂被現今一貫道奉為普渡三曹的天命明師，負責傳道給一貫道弟子，並經常在一貫道各道場班班法會臨壇批訓，對於一貫道的傳播影響甚鉅，實有必要進一步來認識祂，了解祂在宋朝當時修道的情形，以做為今時修真道的典範。

第一節 從文獻來認識濟公活佛以為修道典範

首先探討濟公活佛與一貫道的關係及來歷，以利理解聖訓，絕非人為編造或空穴來風。一貫道本代的師尊張天然，乃俗名為李修緣的宋朝濟公活佛化身，於清光緒十五年(西元 1889 年)再來降世，擔任奉天承運的天命明師；⁶²⁰民國六十七年濟公活佛臨壇批訓自述其在宋朝的經歷：

有人為我作《濟公傳》者，竟說我喝酒吃葷，茹食狗肉等葷腥，猶幸未說濟顛娶有妻室，則更可駭！此俗本以訛傳訛，真是可笑，按老衲出世，便具宿根，故一意出家，經遠瞻堂長老點化後，方知前身乃是紫衣羅漢，以大宋國難之時，特來凡間挽回氣數，由是抹藏本相，詐酒佯狂，指點愚昧，挽化頹風，後人咸以濟顛亦吃酒肉之說流傳，真失之毫厘，差之千里矣！世有規戒之俗僧，決無飲酒吃肉之羅漢，爾等稱我為佛，當審此以明玉石。⁶²¹

由上可知，一代聖僧已然超凡入聖，絕非貪酒好肉之徒，世人視其飲酒吃肉，純是以訛傳訛、道聽塗說，不足採信！當濟公活佛於一貫道場借竅時，也是手拿葫蘆佯裝飲酒，以詼諧的方式親近眾生，其實內裝的只是清水，亦可為證；此是理天的真佛來借竅

⁶²⁰福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 13。

⁶²¹福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》，頁 22；林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》，頁 79-81。

臨壇，與坊間宮廟、神壇，諸多以濟公活佛為名的氣天代理神，飲酒、做法不同，其神靈也不同，世人當善加揀別明辨，以真論真。再引證歷史上最早記錄濟公(道濟)的文獻，南宋釋居簡(1164-1246)〈湖隱方圓叟舍利銘濟顛〉，節錄如下：

舍利，凡一善有常者咸有焉，不用闍維法者故未之見。都人以湖隱方圓叟舍利晶瑩而聳觀聽，未之知也。叟天台臨海李都尉文和遠孫，受度於靈隱佛海禪師。狂而疏，介而潔，著語不刊削，要未盡合準繩，往往超詣，有晉宋名縉逸韻，「信腳半天下，落魄四十年」，天台雁宕、康廬潛皖，題墨尤雋永，「暑寒無完衣，予之尋付酒家保，寢食無定，勇為老病僧辦藥石。」游族姓家，無故強之，不往，與蜀僧祖覺大略相類，覺尤詼諧。它日覺死，叟求予文祭之，曰：「於戲吾法以了生死之際，驗所學，故曰生死事，大達大觀為去來，為夜旦顛沛造次，無非定死而亂耶！譬諸逆旅，宿食事畢，翩然于邁，豈復滯留？公也不羈，諧謔峻機，不循常度，輒不踰矩，白足孤征，蕭然蛻塵。……。」叟曰：「嘻！亦可以祭我。」逮其往也，果不下覺，舉此以祭之，踐言也。叟名道濟，曰湖隱，曰方圓叟，皆時人稱之。嘉定二年(1209)五月十四日，死于淨慈。邦人分舍利，藏於雙岩之下。銘曰：「璧不碎，孰委擲？疏星繁星爛如日。蛟不泣，誰汎瀾？大珠小珠俱走盤。」⁶²²

濟公卒時釋居簡四十五歲，敕住淨慈寺，為濟公圓寂所，所載自然可信；從上文中可知濟公行誼：是一善有常者，經闍維法(荼毘，火化)後，舍利晶瑩，證明其修持正法，平素為渡化眾生，寢食無定「信腳半天下，落魄四十年」，可見其大慈大悲，行持雖然顛狂粗疏，但介而潔，其外顯行誼猶如孔子稱弟子「不得中行而與之，必也狂狷乎？狂者進取，狷者有所不為也。」⁶²³有時瘋言，雖未盡合準繩，往往超詣如禪語，因其修禪門臨濟宗，有晉宋名縉逸韻；又憐貧恤老，勇為老病僧辦藥石，實乃一善有常者，品格

⁶²²黃東陽：〈顛狂的真相—《濟公全傳》所呈顯濟公「狂行勸喻」之思維模式及其社會意義〉，《新世紀宗教研究》第七卷第二期(2008年12月)，頁63。

⁶²³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·子路》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁65。

高潔之證也。

而濟公活佛的前身紫衣羅漢之名，也見於佛典〈雪峯禪師語錄序〉：「竊謂居士夢入雪峯。見的是紫衣羅漢。」⁶²⁴但是這佛典裡的紫衣羅漢，是崇禎己卯夏日閩中得山居士林弘衍，於二十年前夢遊一蕭寺所見，⁶²⁵為七百年前，唐末五代著名的「雪峰義存禪師」⁶²⁶，乃石頭宗門下，他的弟子、徒孫，後來開衍出雲門宗與法眼宗，故依此文獻無法證明此紫衣羅漢是濟公活佛的前身，那麼濟公活佛的前身到底是誰？援引大陸呂堃文學博士論文《濟公故事演變及其文化闡釋》，有很詳細的研究：

宋元濟公故事主要一記載于銘文、禪師語錄和佛教通史中。從濟公故事的載體來看，均屬於實錄性文體，以力求真實為特點……《如淨和尚語錄》卷下《明州天童景德寺語錄》有名為「濟顛」的詩一首，其中「天臺山裡五百牛，跳出顛狂者一頭」一句提到了一個很重要的濟公故事情節，即濟公為五百羅漢之一，「五百牛」即指五百羅漢。天童長翁如淨禪師為曹洞宗青原下十七世，大鑒下十八世，于宋甯宗嘉定十年(1217)，嘉定十六年先後兩次住持淨慈寺，他說的濟顛為五百羅漢的事情很可能是他在淨慈時聽說的。寺院製造並傳播了很多菩薩、羅漢故事，其目的就是要生成、強化佛菩薩羅漢信仰，從而廣泛傳播佛教。濟公為羅漢，這並非真實的事情，但是從佛教角度來看，它就是真實的。濟公圓寂火焚時出現了舍利，民眾們確認他為得道高僧，而中國羅漢信仰與高僧信仰關係密切，高僧即羅漢的情況在信眾心目中是完全可以得到認可的。⁶²⁷

釋如淨和尚（1163-1228），與濟公（1133？-1209）有四十多年同時在世，為當代高

⁶²⁴〔明〕石雨明方：〈雪峯禪師語錄序〉，CBETA 電子佛典 2016，X69，no. 1333，p0070，b09。

⁶²⁵〔明〕林弘衍：〈刻雪峰語錄緣起〉，CBETA 電子佛典 2016，X69，no. 1333，p0070，a07、a24。

⁶²⁶「石頭宗，又稱石頭禪，與洪州宗並列為唐代禪宗兩大派系之一，由六祖惠能門下青原行思、石頭希遷一系分出，下開雲門、法眼、曹洞三宗。其主要建立者，為石頭希遷。因希遷禪師，曾在南嶽一塊巨石上結廬而居，稱「石頭和尚」，他這一系禪法，也因此被稱為石頭宗。……石頭希遷門下有藥山惟儼與天皇道悟，……道悟三傳至雪峰義存，義存門下雲門文偃創立雲門宗。義存另一弟子玄沙師備傳羅漢桂琛，桂琛傳清涼文益，文益弟子廣布，創立法眼宗。」維基百科：〈石頭宗〉，2020年7月3日，取自：<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%9F%B3%E9%A0%AD%E5%AE%97>。

⁶²⁷呂堃：《濟公故事演變及其文化闡釋》（天津：南開大學研究生院文學博士論文，2009年5月），頁57、58。

僧，而且二次駐錫淨慈寺，故其所說應有相當可靠性。上引文指出「濟公為羅漢，這並非真實的事情」，乃因作者僅從寺院為了廣泛傳播佛教而製造並傳播故事來推論，欠缺其他論述依據，似有武斷之疑；或者作者不知「濟公為羅漢」是指其前身，而非今身，以其「高僧即羅漢」之文意，推論作者把「濟公為羅漢」當成是其今身；反而《如淨和尚語錄》卷下《明州天童景德寺語錄》⁶²⁸指濟公為五百羅漢⁶²⁹之一，與前引濟公活佛在民國六十七年臨壇批示自述「前身乃是紫衣羅漢」吻合。

而在五百羅漢中，有二尊與紫衣有關，一是「普勝山尊者」，宋高僧傳載，普勝法師俗姓張，深州陸澤人，幼年淡薄世情，二十歲到五台山出家；宋太祖賜宣教法號並賜紫衣；二是「服龍王尊者」，即降龍大尊者。名李誠惠，蘄州(一說蔚州靈丘縣人)。幼年即到五台山，拜法順為尊者，年二十正式出家。五百龍神，皆降懿德，唐莊宗遣使賜紫衣，授傳法大尊者稱號；⁶³⁰參考《濟公傳》裡的傳說，說濟公是西天金身降龍羅漢降世：

他自己到西湖飛來峰上靈隱寺廟中見老方丈，要出家。當家和尚方丈，乃是九世比丘僧，名元空長老，號遠瞎堂。一見李修緣，知道他是西天金身降龍羅漢降世，奉佛法旨，為度世而來，因他執迷不醒，用手擊了他三掌，把天門打開，他才知道自己根本源流，拜元空長老為師，起名道濟。⁶³¹

我們再從濟公活佛降壇批示《佛規諭錄》所用的聖號：「一、濟公活佛；二、道濟天尊；三、南屏道濟；四、靈隱酒狂；五、紫衣真人；六、天然古佛；七、爾師南屏；

⁶²⁸〔宋〕釋祖日編：《如淨和尚語錄》卷下《明州天童景德寺語錄·濟顛》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2002A。

⁶²⁹「有關五百羅漢的傳說，於佛經中多有記載。可是，都沒有——記下名號。……五百羅漢名號實際上是中國人的創造。」李增新、高壽仙：《五百羅漢》(北京：北京燕山出版社，1991年)，前言頁2、4；「一九八八年，在廣西宜州市會仙山白龍洞的摩崖石刻，發現五百羅漢聖號碑，額題「供養釋迦如來住世十八尊者五百大阿羅漢聖號」，碑題「宜州會仙山保民寺羅漢峒新建五百大阿羅漢碑」。有紀年云「宋元符初戊寅歲中元日」，正文有十八羅漢和五百羅漢計五百一十八位的尊號，元符戊寅年係哲宗元符元年(1098)，這應是迄今最早出現五百羅漢名號者。」劉淑芬：〈宋代的羅漢信仰及其儀式——從大德寺宋本「五百羅漢圖」說起〉，《中央研究院歷史語言研究所集刊》第八十六本，第四分(臺北：中央研究院歷史語言研究所，2015年12月)，頁688。

⁶³⁰劉澤亮：《五百羅漢》(重慶：西南師範大學出版社，1997年)，頁278、294；「第二百七十八普勝山尊者、第二百九十四服龍王尊者」〔明〕高道素手錄：《五百羅漢尊號》，CBETA 電子佛典 2016，L157，no.1651。

⁶³¹王夢吉等著：《濟公傳》(台北：三民書局，1996年)，頁3。

八、靈隱禪師；九、西湖瘋僧，十、爾師狂叟；十一、湖隱禪師；十二、靈妙天尊；十三、濟顛聖僧；十四、道濟禪師。」⁶³²而來推論濟公活佛「前身乃是紫衣羅漢」，可能是指五百羅漢之「服龍王尊者」，或是紫衣真人與降龍羅漢兩個聖號的合稱，但紫衣真人未見於佛典或道藏記載。再者，將佛典中記載「降龍羅漢：明珠光相耀長空，非白非青非綠紅。引得毒龍降鉢內，莫言尊者弄神通。」⁶³³與「佛告喜王菩薩：『當歎頌斯諸菩薩等於賢劫中當成佛者，所有名號：拘留孫、含牟尼、其迦葉、釋迦文、慈氏佛、師子焰、……明珠光』」⁶³⁴二文連結，或可推知降龍羅漢會於現今賢劫中成佛，故世人習稱濟公為活佛，亦有可參之文本記載。

據上述諸文獻，至少可以獲得結論：濟公活佛前身確是羅漢無疑，於宋朝時為挽回氣數而降世，經遠瞎堂長老(靈隱慧遠、佛海慧遠、瞎堂慧遠)⁶³⁵點化後，抹藏本相，詐酒佯狂，指點頑愚，行持雖然顛狂粗疏，但品格高潔，實乃一善有常者，圓寂色身經火化，舍利晶瑩，證明其心光明，大慈大悲，又於清朝末年降世為十八代弓長祖接續道統，辦理末後三曹普渡之一大事因緣。

第二節 一貫道修持內聖功夫

《神課》之內聖修持功夫如上述，包括品格、火候、禮節、心念、戒律，是行外王幫助眾生成就的基礎，與外王互相增進，如人之雙腳互用前行一般。以下逐一來探討：

一、品格

濟公活佛教導弟子要從品格修起，茲分三點來論述《神課》之一貫道品格修持功夫：

⁶³²濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁 5-45。

⁶³³〔明〕釋印正等編：《破山禪師語錄卷第十七》，CBETA 電子佛典 2016，J26，no.B177。

⁶³⁴〔晉〕竺法護譯：《賢劫經卷第六》，CBETA 電子佛典 2016，T14，no.0425，p0046，a16。

⁶³⁵〔宋〕釋志磐：《佛祖統紀》，CBETA 電子佛典 2016，T49，no.2035，p0428，a26。

(一)、孝悌親賢務根本

鎮壇詩⁶³⁶云：「修道品格驗當先，入孝出悌親善賢。」⁶³⁷講明「品格」是修道人的基本素養，因為內聖開外王、厚德才能載物！因此，必被優先檢驗，而品格之根本則在於「入孝出悌親善賢」。入孝出悌出自《論語》子曰：「弟子入則孝，出則悌。」⁶³⁸孝悌就是做人之根本，一個不行孝悌之人，其他做得再好，也談不上品格。如第四章第二節所述，一貫道所傳三寶心法含攝人的性心身，而人之身來自父母所生，不可忘本，因此，一貫道非常重視孝道之推行，為三天法會必上的重要課目，如濟公活佛臨壇批示《「道」字妙訓·訓中訓：【孝道推行】》：「父母恩深重，養育萬苦辛，無怨奉獻心，愛子女一生。現今為人子，難體恤親恩，劬勞養吾身，報答莫忘本。」⁶³⁹所示。由此可見一貫道修持同儒家特重孝道之推行，引導道親「行持小孝、中孝、大孝，乃至無上孝，效法舜帝『大孝終身慕父母』，不僅以愛、敬之心奉養父母，行小孝；兄弟和睦，體親心志，使親心安樂，行中孝；還能幫助父母得道、修道，喻親於道，善則贊成，過則幾諫，使父母聖德在躬，行大孝；最終能助父母得入聖流，究竟成佛，乃行無上孝；即使父母不在了，還要好好行持，以求永能光宗耀祖。」⁶⁴⁰如韓老前人於民國二十七年在天津，因三期肺病無法醫治而去求道，又經活佛老師指示只要替天辦道病可以治好，就默默發願如果病好就替天辦道，過了兩個月果真痊癒；又因去北平治病而逃過土匪綁架的劫數，他因感激天恩師德，從此就捨身辦道行大孝、無上孝。他說：「你家裡有二尊活佛，不用你拜，他天天保佑你，如果天天保佑你的活佛，你都不去孝敬，拜菩薩又有何用！對父母都不孝，去唸經幹什麼？所以一個人，人道沒有做好，不忠不孝，不仁不義，拜佛、唸經、

⁶³⁶鎮壇詩是一貫道指仙佛降臨佛壇，於未報佛號前批示的訓詞。

⁶³⁷此處與以下有關「品格」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 8-10。

⁶³⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·學而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 15。

⁶³⁹仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【孝道推行】》，頁 2。

⁶⁴⁰研究者於 2017 年 3 月 18 日，在發一天元長聖道場屏東慈聖宮三天法會，參與學習「課目：孝道的推行」筆記。

施捨都是沒有用的。」⁶⁴¹就是強調孝敬父母是人道的根本，一切善行以孝為本。因為他捨身開荒辦道，濟世救人，行無上孝，奉師母命將道傳臺灣建立奇功，父母、亡兒都沾光；於民國四十六年與亡前母、生母、亡兒前後結緣，其前母馬榮受皇中榮封為天佛院坤道講習班指導主任、亡生母劉相昇受封為悟真大仙、亡兒全祥受封為侍駕仙童；民國六十三年再與亡父、亡生母二次結緣，亡父受皇中榮封為福德大仙、亡生母晉升為懿德大仙；⁶⁴²達成助父母得入聖流的無上孝，自己也成道受封為白水聖帝，永遠光宗耀祖，圓滿為人子的孝行。

再看《神課》云：「立身行道真誠願，載仁抱義智通權。」於《孝經·開宗明誼》：「身體髮膚，受之父母，不敢毀傷，孝之始也。立身行道，揚名於後世，以顯父母，孝之終也。」⁶⁴³故知「立身行道」為行孝之常道，以至最終能成道，如孔子令父母祖先得以超凡入聖，才算是孝的完成；而要立身行道，必須「載仁抱義智通權」，《禮記·儒行》：「戴仁而行，抱義而處」⁶⁴⁴與孟子曰：「人之所以異於禽獸者幾希，庶民去之，君子存之。舜明於庶物，察於人倫，由仁義行，非行仁義也。」⁶⁴⁵由仁義行即是發自內心的真誠與良知良能，為所當為，而非為行仁義而行仁義。由仁義行還要依循智慧，通權達變，合之為智仁勇三達德，《注肇論疏》卷第三：「智通權實。實智照理。權智照事。義分二照。用乃相融。」⁶⁴⁶即理事圓融，理要實，中道而立；事要權，因時因地因人制宜，拿捏不易，必須學而時習之，方能以智慧應事無礙。

尤其在現今價值紛亂、世風日下、物慾橫流，許多家庭破碎，父母不慈離家棄子，從這般家庭出身的道親，聽到道場法會講述孝道之推行時，內心感受五味雜陳，明知道

⁶⁴¹光明季刊編輯小組：《道範千秋》，頁 7-9、111、112。

⁶⁴²仙佛合著：《司馬大仙、福德大仙、懿德大仙結緣訓》，頁 18-53。

⁶⁴³〔漢〕孔安國：《古文孝經孔氏傳·開宗明誼章》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·五經總義類孝經類》第 182 冊，頁 7。

⁶⁴⁴〔漢〕鄭玄注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《禮記註疏·儒行》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·禮類》第 115 冊，頁 467。

⁶⁴⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·離婁下》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 148。

⁶⁴⁶〔宋〕釋遵式：《注肇論疏》卷第三，CBETA 電子佛典 2016，X54，no.0870，p0167，b17。

孝道的道理是真，可是卻忘不了、放不下父母的不慈與狠心，因而經常恨憤不平，又如何行出孝道呢？當他小時被父母拋棄，長大後父母卻回來要求奉養、索錢，情何以堪？有幾人能做到舜帝的無為大孝呢？此時就要學習「理要實、事要權」，即孝道的道理是真實不虛、無庸置疑的，但行孝的事如何權衡呢？濟公活佛說：「修道不可固執己見，時時存著道心，時時存著道念，處處行道，這叫做權。」⁶⁴⁷如果不放下心中的沉重包袱，人生又如何走向自在、圓滿？所以，提起道心、道念來面對父母，就是處事的權，因為寬恕別人，就是饒過自己！反之，若執著於過去的不好，受苦的也是自己！唯有善用智慧來面對問題，通權達變，以自身的品格來影響父母才是正道。

而「親善賢」即是親近善知識，包括仙佛、前賢與朋友，在一貫道道場學習常聽前賢教導修道要三不離：「不離佛堂、不離前賢、不離聖訓經典。」不離佛堂強調環境的重要，清淨的佛堂使人容易行持正道，更有仙佛的加持與聖訓的開示；前賢可以給予寶貴經驗的引導或勸勉；聖訓經典是古聖先賢與仙佛，洞見真理的結晶，雖是文字般若，用心參之，也能引人入勝；《論語》曾子曰：「君子以文會友，以友輔仁。」⁶⁴⁸與孔子曰：「益者三友，損者三友。友直，友諒，友多聞，益矣。友便辟，友善柔，友便佞，損矣。」⁶⁴⁹說明朋友的重要，要親近能文以載道，切磋道義者；有善可取，以輔己之仁者；與正直、誠信、博學多聞的人，而非隨便交友，廣結善緣與交友是有差異的，要與人廣結善緣，但並非人人都是交友的對象，如不正直，諂媚之人，巧言令色，會損己之仁德。

（二）、效聖法賢志高品

本訓⁶⁵⁰云：「書香氣息學聖賢，蘭薰桂馥志如仙。」闡明修養品格要立志，而且要立效聖法賢之高志，不論經歷人生多大艱難，都要始終如一，學做頂天立地的大人。「蘭薰桂馥」比喻品格流芳，歷久不衰。語出唐·駱賓王《上齊州張司馬啟》：「常山王之玉

⁶⁴⁷濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 122。

⁶⁴⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·顏淵》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 62。

⁶⁴⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·季氏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 77。

⁶⁵⁰本訓是一貫道指仙佛降臨佛壇，於報佛號後批示的底層訓文，以下大多以《神課》總稱之。

潤金聲，博望侯之蘭薰桂馥。」⁶⁵¹源於漢朝張騫二次出使西域，歷經路途遙遠與被囚禁的種種艱難，歷經十餘年，始終不辱使命，終於開出中國與西域往來的絲路，為漢朝與西域的友好關係做出了重要貢獻，被譽為「第一個睜眼看世界的中國人」，受漢武帝封為博望侯（取「廣博瞻望」之意），封地博望（今河南省方城縣博望鎮）。

現今的一貫道道親要效聖法賢，有師尊/師母、韓老前人、張前人，與各道場很多前人輩的典範可以學習，因為有師尊/師母繼承道統，在戰亂不斷的年代，帶領弟子們神州闡道；老前人、前人輩們拋家捨業，飄洋過海，將道從大陸傳來臺灣，又傳到八十餘國，才有今日無數三曹眾生可以得道超生了死，以及許許多多圓滿人生、成道證果的實例，我們可以從濟公活佛與眾仙佛合著的《循根妙訓》裏看到這些現代聖賢的足跡典範：

循根白陽歷史聖蹟，英勇烈士慷慨激昂，滿腔熱血救世精神，槍林彈雨穿過胸膛；
一心許天突破考驗，誓死如歸責任肩扛，自囚餘生頂劫救世，摩頂放踵氣魄勇當；
篳路藍縷忍辱負重，櫛風沐雨辛酸備嘗，離鄉背井數十載長，不敢回想家鄉何樣；
血淚交織一甲子歲月，為人類帶來希望，從劫難動盪的神州，乘愿渡海蓬萊開荒；
奉獻一生圓滿眾生，締造聖業燦爛輝煌，大道昌明全球受福，仁德廣佈萬國弭兵；
緬懷聖德繼承志向，擔起使命新局再創；
為天地而立心，慈悲聖賢僧；為生民而立命，代代傳心燈；
為往聖繼絕學，居易以俟命；為萬世開太平，真儒來復興；
依循儒家倡古道，一貫遠流薪傳宗旨；依循綱常遵古禮，倫理發揚感恩孝思；
依循聖賢揚古風，博施濟眾修養人格；依循典謨守古訓，惕厲自覺砥礪心志；
依循哲人效古德，大公無私愿無始。⁶⁵²

訓文中描述一貫道本代師尊/師母帶領弟子們開創的白陽歷史聖蹟，無論環境如何艱難，甚至槍林彈雨，始終澆不熄滿腔熱血的救世精神，突破重重考驗，勇敢扛起普渡

⁶⁵¹國家教育研究院維護：《教育部重編國語辭典修訂本》，2017年11月20日，取自：<http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/cbdict/gswweb.cgi>。

⁶⁵²仙佛合著：《循根妙訓》，頁4、7。

眾生的重責大任；師母一代天命明師來到臺灣，為了替眾頂劫，甘願足不出戶自囚餘生；老前人、前人輩筭路藍縷忍辱負重，受盡辛苦，離鄉背井數十年，因兩岸阻隔無法回鄉，也不敢回想家鄉變成何樣；從劫難動盪的神州大陸，乘愿渡海開荒蓬萊臺灣，在血淚交織中度過一甲子歲月，為人類帶來重生另作新民、永生的希望；奉獻一生為了圓滿眾生，以無為的心締造大有為的燦爛輝煌聖業，傳佈、昌明大道讓全球受福，仁德廣佈希望感召萬國弭兵。

仙佛進而勉勵吾等後輩們，當緬懷聖德、繼承志向，勇敢擔起使命新局再創；效法宋儒張載：為天地立定大德生生不息的仁心，使萬物各正其性命，當一個在家出家的慈悲聖賢僧；為生民立起「老者安之，朋友信之，少者懷之。」⁶⁵³普度眾生各得其所齊返本的使命，代代傳承大道心燈；為往聖繼承開展成聖成賢的聖學，融入道化的生活，謹守本份素位而行不向外妄求；為萬世開啟太平，明明德於天下的大同景象，期一貫道道親成為現代真儒來復興中華道統文化，重現堯天舜日；依循儒家提倡古道，以出世的心過入世生活，將從天而降、淵遠流長的一貫道之宗旨，薪盡火傳綿延萬代；依循三綱五常遵行古禮生活，發揚倫理道德，感恩孝思父母、師恩母德、前人輩們與上天老中；依循聖賢發揚天心古風，博施濟眾捨己為人修養人格；依循典謨訓誥遵守古訓，惕厲自覺砥礪心志自修自辦自動自強；依循哲人行誼效法古德，大公無私立愿了愿無始無終；這是仙佛以《循根妙訓》勉勵、指引一貫道道親，依循聖賢典範來立志修養高尚品格。

《循根妙訓》亦說明天命金線如何連繫修真道，從天命金線的意義：「先天的天命金線」是人的「天心自性」；「後天的人事金線」是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線；二者都具備才是得真道；說明一貫道道親因「後天人事金線」流傳師尊/師母、前賢、點傳師、引保師，捨己救眾的德範而能求道，透過明師一指三寶心法接上天命金線，找到「先天的天命金線」，即是人不生不滅的「天心自性」，就是人生命的「根」本，故《循根妙訓》即呈現「循」著師恩母德、前賢德範，而能找到

⁶⁵³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·公冶長》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁31。

「根」源於天的生命「根」本，進而「天心自性」啟動，發心效法前賢德範修真道捨己救眾，所以天命金線連繫著「後天人事金線」前賢輩修真道的品格德範，值得後輩道親依「循」效法，以及後輩道親「循」著自身「先天天命金線」的「根」本啟動，如是先天與後天金線結合，證成天命金線連繫一貫道的得真道與修真道，並且再次證成天命金線是修道辦道者的命脈。

《神課》又云：「誠中形外明真理，詩書禮樂陳於前。」指引一貫道道親必須廣博學習詩書禮樂，以究明真理，乃能「誠於中，形於外」；南屏道濟即濟公活佛說：「道者理也，不明理，焉修道？」⁶⁵⁴如果理不明，志向也可能偏斜，品格又如何提升？

《神課》續云：「抱道奉行真實踐，體天應人無虛言。坐言起行真智者，煥然一新樂喜歡。」反覆提醒抱道實踐改過革新的重要性；因品格提升有賴真實的改惡向善，改毛病、去脾氣，因此，必須無虛言的格物與革新，《子夏易傳·革》：「天地革而四時成，湯武革命，順乎天而應乎人，革之時大矣哉。」⁶⁵⁵指出因時變革的大重要，人若能自改，言行合一，才是「真智者」，才能「煥然一新」快樂歡喜，如湯之盤銘曰：「苟日新，日日新，又日新。」⁶⁵⁶以自我要求真實踐、無虛言呼應前述的真誠願、志如仙，言行相顧來學聖賢。

（三）、品格高尚群生潤

《神課》云：「玉在山而草木潤，淵生珠而崖不枯。」語出《荀子·勸學》，⁶⁵⁷荀子以寶玉、明珠來形容修真道學而有成的人，其高尚品格可以澤被百姓、滋潤群生，皆能向道，如一貫道「道之宗旨」：「恢復本性之自然，啟發良知良能之至善，己立立人，己達達人，挽世界為清平，化人心為良善，冀世界為大同。」⁶⁵⁸誠如德慧菩薩張前人德風可範的行誼，還沒歸空就受濟公活佛肯定修成活菩薩，光宗耀祖，是坤道典範第一。一

⁶⁵⁴南屏道濟：《一貫道疑問解答》，自序。

⁶⁵⁵〔周〕卜子夏：《子夏易傳·周易革》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·易類》第7冊，頁71。

⁶⁵⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁5。

⁶⁵⁷〔唐〕楊倞註：《荀子·勸學篇》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·儒家類》第695冊，頁122。

⁶⁵⁸仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁128、129。

生奉行孝悌，孝思純篤，終身如一；在家鄉侍奉父母、公婆都孝順，民國三十六年來臺後，音訊兩斷，思親情深，暗暗流淚；民國三十二年在大陸家鄉，於先生曹公鼓勵下，為超拔父親而求道、清口茹素，求道月餘即超拔父親；又明白這道有天命，可以一指超生，即渡化祖母及母親，並且再超拔祖父，後來祖父母、父母、翁姑、先生也都受封為仙長、仙君、大仙之果位，詳如第四章第一節之四所註。她自訴一生勞瘁盡心修道、辦道，一半為眾生，一半為父母。她效聖法賢代夫了愿，來台開荒普渡眾生，因其品格高尚渡化無數群生；來台初期道務艱難，經濟無援，必須軋麵條、做饅頭、種菜、縫小鞋，貼補開銷；整理佛堂內外、煮飯、隨侍老前人洗衣、補鞋襪，還要受官考，因莫須有罪名被關三個月；又奉命服侍師母，每個月要去半個月，達二十年之久；又暗暗發誓：「三寸金蓮，遍訪有緣。」更立宏愿要「化天下為一家，共九州為一國。」即道化天下、世界大同，以報天恩師德與老前人恩德；她的德性感化無數眾生，如馬來西亞的范先生浪子回頭，從吸毒、打罵太太、不恭敬父母、甚至打掉父親門牙，見到她就被其慈悲折服，跪著聆聽鼓勵，當下悔過立志戒毒、孝順父母，回家就跪下向父母懺悔，帶父母求道超生了死，從此范先生另作新民，成為道場標竿，也感動很多浪子；民國八十四年韓老前人成道後與眾點傳師結緣時，對她的後學說：「德慧菩薩張玉台，不識半字曹太太，辦出一片博學士，豈不怪哉天定裁。上天只取一誠敬，……爾們前人老太太，此種德行若如來，洗衣做飯不嫌苦，……帶出一片大道場。」是為一貫道修真道之品格做明證。⁶⁵⁹

《神課》又云：「諸事道理明根本，童蒙養性不倚偏。……安心於此坐端正，品格高尚為要端。」濟公活佛復叮嚀固本的重要，與鎮壇詩緊密相扣，前後呼應；闡明**品格根本在於孝悌親賢**，立志根本要先從參悟明師一指三寶心法來明理，且要如童蒙養性般的慎始，誠如傳統教育四階段：「幼兒養性，童蒙養正，少年養志，成人養德。」在幼兒天性純淨時，心無雜染，遇白則白，遇黑則黑，教之以善，培養其良好性情，好性情一旦養成，則終身受用不盡；兒童稍長，自我意識漸增，產生好惡分別之心，此期教以

⁶⁵⁹天元宮文書組：《懿德永昭》，頁4、12、21、24、25、27、29、64-66、181。

聖賢經典，曉以孝親尊師之道，示以應對進退之禮，無論身心、言語，皆正而無邪，從小養成端正的品格，正確的價值觀；這是將剛得道的新道親，比喻為幼童，善加培養。而且要以終為始，即以品格高尚為終，立定目標效聖法賢謹慎開始，於過程中安心學道，始終以孝悌親賢為根本、中道為依歸，如《論語》有子曰：「其為人也孝弟，而好犯上者鮮矣；不好犯上，而好作亂者，未之有也。君子務本，本立而道生。孝弟也者，其為仁之本與！」⁶⁶⁰只要立定了孝悌根本，進而依道而行，澤被百姓，滋潤群生，不僅能達高尚品格的目標，並且是孔子心中最高修養「仁」的行持根本啊！

歸結一貫道修行品格之方有三：一是「孝悌親賢務根本」，從參悟明師一指三寶心法明白孝悌是做人之根本，並懂得理事圓融、通權達變，且奉行三不離：「不離佛堂、不離前賢、不離聖訓經典」；二是「效聖法賢志高品」，始終如一效法聖賢仙佛之志向，學做頂天立地的大人，要廣博學習以究明真理，且抱道實踐改過革新；三是「品格高尚群生潤」，以高尚品格澤被百姓，滋潤群生，皆能向道，且要如童蒙養性般的慎始，始終以孝悌親賢為根本、中道為依歸；即以儒家特重孝道，輔以交友親賢，效聖法賢，究明真理，改過革新，以終為始；佛家的理事圓融、通權達變來修持品格；融通儒、釋教的品格修持精要。

同時，修真道貴在效聖法賢、知行合一，即「修辦等持」，如白水聖帝、德慧菩薩的修辦典範，犧牲小我、行無上孝成就大我，將品格修持落實於平常生活中，即道理並非貴在高深，而是落實修持，誠如濟公活佛說：「德行要靠自己去培養，任何事情也要靠自己去做、去發覺。道理就是這樣子，你做出來了，就是好道理；你沒有做出來，那就不成道理。」⁶⁶¹

⁶⁶⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·學而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19冊，頁14。

⁶⁶¹濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁121。

二、火候

濟公活佛以鎮壇詩：「火候煉足性光現，三省四勿去嗔貪。三畏九思嗜欲淡，反求諸已行路寬。」⁶⁶²指明火候煉足的結果，就有圓陀陀、光灼灼的自性靈光顯現，道教汪東亭《性命要旨·性命篇下》：「性也者。去三心。滅四相。絕六欲。斷七情。一切俗慮俱忘。則養其性根也。……煉丹到陽純陰盡之際。自有陽光發現於眉端。」⁶⁶³此之陽純陰盡即是火候煉足，將一切落入相對的「三心、四相、六欲、七情」⁶⁶⁴之俗慮都拋開，達到前述一貫道「道之宗旨」：「恢復本性之自然」；自有陽光發現即性光現前，好比見到一貫道虔誠道親容光煥發，待人親切自然，給人歡喜的感覺。又《神課》：「火候煉足建真功」，是指火候煉足以後，動慮渡人、靜安渡己之緩急用意皆是無為而為，才是建真功，否則心與性未能合一，心未能完全由本來自性發用，還受後天識神情慾牽引，即使為善還是有漏不自然，自心仍有烏雲遮蔽性光。

(一)、火候的意義與修法的轉變

在進一步探討現代一貫道如何修持火候之前，有必要先了解火候原來的意義。火候是道教重要的修持功夫，是內丹修煉成敗的關鍵，全真派南宗五祖（南五祖）之第一祖紫陽真人張伯端，其著作《悟真篇》，為道教南宗內丹修煉的主要經典之一。據李興華對其內丹道的火候論研究指出：

火候之說，原為外丹術中火力大小之調節。在內丹修煉中係指意念對煉功程序中各階段的調節和控制。「火」也可視為修持的功力，「候」則為修持的次序；……事實上，火候是一氣進退之節的比喻，其運用之妙關鍵在人之意念，用意緊則火

⁶⁶²此處與以下有關「火候」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 14-16。

⁶⁶³《性命要旨·性命篇下》，2017 年 6 月 3 日，取自：中國哲學書電子化計劃 <http://ctext.org/wiki.pl?if=gb&chapter=717649>。

⁶⁶⁴三心，金剛經說：「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。」四相：「我相、人相、眾生相、受者相。」六欲：「色慾、形貌欲、威儀姿態欲、語言音聲欲、細滑欲、人相欲。」陳義孝：《佛學常見詞彙（增修版）》，頁 115、223、196。七情：「何謂人情？喜怒哀懼愛惡欲七者，弗學而能。」〔漢〕鄭玄注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《禮記註疏·禮運》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·禮類》第 115 冊，頁 463。

燥，用意緩則火寒。因此，掌握火候的妙用，實為內丹修煉成敗的關鍵。⁶⁶⁵

說明火候原是用在煉外丹時，火力大小、緩急與時間順序的調節和控制；火候是道教的專門用辭，為什麼用火候呢？因為道教學術的淵源從方士煉丹而來，一般講丹有天元丹、地元丹、人元丹三種。人元丹又分外丹、內丹。外丹就是靠草木、「伍金、捌石」⁶⁶⁶這些藥物幫助身體。伍金、捌石必須要經鍋爐來煅煉，火太大、太久會把它燒焦，火太小溫度不夠也無法化合昇華成功；而且外丹有些成分，如硃砂、水銀、鉛，是有毒的重金屬，⁶⁶⁷服用不當會有中毒，甚至身亡的情形，於是逐漸改用內丹修煉為主。李興華言：「張伯端主張以內丹為修仙的途徑，採用鼎爐、藥物、火候為內煉的三要素，依循內丹修煉的步驟，歸還生命於虛無而獲永生。……丹的本意是永固不變，精神永存。」⁶⁶⁸及「內丹的修煉，以身體為鼎爐，精氣神為藥物。但並非真有鼎爐之器存在，只是隱喻身體的部位，如泥丸宮、黃庭中宮、下丹田，為煉精、煉氣、煉神所依止之處；神氣昇為鼎，起止為爐，以之為烹煉藥物使之成丹而已。」⁶⁶⁹由此可知鼎爐於內丹修煉而言是不變的，藥物則會因個人身心狀態而變，所以全真道教重視持齋、清修，但比較困難的還是火候，因此火候是內丹修煉成敗的核心關鍵。其火候的定義如下：

丹家將煉丹時的意念喻為「火」，呼吸喻為「風」，「火」即神，火候指煉丹時意念與呼吸運用的程度。急運稱武火，緩運稱文火，停住吹噓稱沐浴。……急行衝關之氣叫「武火」；緩行升降之氣稱「文火」。……一般常將武火用於采藥烹煉時，文火用於沐浴溫養時。⁶⁷⁰

指出火候的工夫是丹家煉丹時，如何調節、運用意念與呼吸。在後東方十二代袁祖掌道時期，還是以黃九祖傳下來修煉金丹的內丹修法，演進為九節工夫來修煉，見《金

⁶⁶⁵李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》（新竹：玄奘大學宗教學系碩士論文，2007年），頁23。

⁶⁶⁶伍金指黃金、白銀、赤銅、青鉛、黑鐵；捌石指硃砂、雄黃、硫黃、雌黃、雲母、空青、戎鹽、硝石。

⁶⁶⁷「張伯端在《悟真篇》也特別指出：『休煉三黃及四神，若尋眾草更非真。』此處所謂的三黃，係指雄黃、雌黃與硫黃，而四神則指硃砂、水銀、鉛、硝石。」李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》，頁19。

⁶⁶⁸李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》，頁摘要1、29。

⁶⁶⁹李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》，頁17-19。

⁶⁷⁰李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》，頁54。

不換》之〈入藥鏡註〉：「退安祖師註崔公《入藥鏡》。崔公，名汪，字希範。仙秩已高，為玄元真人，著茲，祖註。以為靜室參修要訣，皆上乘法也。」⁶⁷¹《入藥鏡》成書於唐朝，指引內丹修煉要訣，內有「水怕乾，火怕寒，差毫髮，不成丹。」及「火候足，莫傷丹，天地靈，造化慳。」⁶⁷²之訣，指出成丹是修煉的目標，而火候煉足才有可能成丹；〈入藥鏡註〉：「取坎中之一，補離中之二，復還坤乾，即成金丹。」⁶⁷³可知內丹修煉的根本原理就是「取坎填離(補離)」，即由修煉落入後天精氣神有漏的坎離狀態，恢復為先天虛靈無漏的乾坤狀態，這即是後天法的修持，欲由後天返回先天虛無永生，謂之得道成仙的漸修法門。十五代王祖自述：「至二十七歲，蒙洱東萬春劉師之引進，得山西鶴天姚師之指示，入室靜坐，涵養本源。」⁶⁷⁴說明王祖拜十四代姚祖為師時，還是修煉內丹，但因「開荒法傳離坎不同中庸一貫傳，又揠苗又助長千百無一結大丹。」⁶⁷⁵他在《談真錄》說明為何開荒法傳離坎，修煉內丹難以修成的原因：

九節工夫者：特有九節之名者也，而用工夫者，實一節未能做成。何者？以「人心」用事耳！以人心守玄關，則火炎於上；以人心降甘露，則寒凝於下。且烹煉用力，升降用心，則元神勞苦，而不能養；如此用法，百無一成！……若三教真傳：乃頓教法門，無住心法，無為大道。參得透，當前就是；解得開，轉瞬即成。現出金剛法身，億萬劫之三災八難，不能損其一毫；認得本來面目，三千界之凶神惡煞，無敢近其咫尺。清靜百千劫，快樂億萬年；與無極齊壽，與仙佛齊肩。豈可與旁門左道，同日而語哉！蓋九節工夫者，純任有為，所以百無一成也。⁶⁷⁶

明白指出九節工夫的根本問題在於「人心」用事，因為有為，所以百無一成。又說：「過去因為時未至大道真機不宜揚，等到如今三期至老中敕令辦收場，欽命俺掌一貫總領道統，不再傳開荒法所傳的有為法，雖玄妙但執有象不能達理天，故掃有為還無為，

⁶⁷¹袁退安祖師原著、林立仁整編、王見川提供：《金不換》，頁 6。

⁶⁷²袁退安祖師原著、林立仁整編、王見川提供：《金不換》，頁 11、19。

⁶⁷³袁退安祖師原著、林立仁整編、王見川提供：《金不換》，頁 12。

⁶⁷⁴〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 89。

⁶⁷⁵〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 39。

⁶⁷⁶〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《談真錄新註》(新北：正一善書出版社，2011 年)，頁 29-30。

改傳末後一指禪，合理天辨氣天了然聖域與賢關。」⁶⁷⁷從此一貫道火候的修煉，從九節工夫的漸修法門，轉為明師一指一步直超的頓法捷徑、性理心法，即三教真傳的心性功夫，如今的三寶心法，令性、心、身三極一貫；將火候的概念運用於修心煉性，以先天自性作主，淨化人的三寶精、氣、神，使秉性、習性悉化，身心運用自如，以達圓滿恢復本性之自然為目標，即聖人所謂大學之道、致中和狀態。而火候的修持，如何與後天肉體的五行：「心屬火藏神，脾屬土藏意(氣)，腎屬水藏精，肝屬木藏魂，肺屬金藏魄」⁶⁷⁸連結，而能降伏身心呢？即是遇事時如何氣定神閒、安魂定魄，用意(氣)不急不徐、用心不緊不鬆，火力調節適當，且水火相濟，即在守中(守玄)氣定神閒、安魂定魄下，不被七情六慾、脾氣毛病、秉性習性束縛，以智慧(水)配合熱誠(火)，處事率性光明圓融，進退時序合宜。這火候修法的轉變，從內丹走向性、心、身一貫的心性修持功夫，象徵跨時代的大變革，在老中天命劇本鋪排下，道場從紅陽期的單傳獨授，走向修煉內丹開荒法，再走到傳頓法出細收圓，最終才能進到白陽期大開三曹普渡收圓人、鬼、仙。

一貫道主張在這三曹普渡時期，修道並非閉關修行，而是在日用尋常之應對進退間，動渡人、靜渡己，陰陽剛柔生化剋制，使喜怒哀樂發而中節，過猶不及，以致中和；其關鍵基礎要由五常中央的信出發，將氣之升、降運用，於動渡人時自然提起(五行順行相生，行五常)，靜渡己時自然放下(五行逆行相剋，守五戒)，鬆緊調節合宜，但很難拿捏，所以修道工夫的最終成就，不管儒家、佛家、道家，最難的是火候。

一貫道把過去道教內丹修煉的火候功夫，轉化為儒家在日用尋常間的鍛鍊，依大學之五步驟⁶⁷⁹，從求道得明師一指，知止於本性至善之信為起點入手修煉，而後有定，心知止則心定，事知止則業定的效驗；而後能靜、寂然不動；靜而後能安、動靜不二，立大學之體；安而後能慮、感而遂通，達大學之大用；慮而後能得，體立用行，得止於至

⁶⁷⁷〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》，頁 25、39。

⁶⁷⁸未詳：《道脈圖解·皇極圖》，頁 6。

⁶⁷⁹「知止而後有定，定而後能靜，靜而後能安，安而後能慮，慮而後能得。」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·大學章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 4。

善的大學之道；⁶⁸⁰這是一貫道強調儒家應運，在家出家、走入人群，在辦道中借眾修己的修煉法，因為道教內丹修煉重在個人，但此期白陽期不僅要正己，還要成人止於至善，因此從十五代王祖覺一開始，奉天命開普渡，重視儒家的修法。

仙童小童哥臨壇慈悲說：

辦聖事就是要從麻煩的事中修煉自己、淬鍊自己。修道辦道沒有一帆風順，一定會有種種關卡、種種困難；如果沒有這些，得之太容易，失之也很容易。所以我們要感恩所受的各種遭遇、各種考驗，這是上天藉人、藉事、藉物，絞盡腦汁就是為了要鍛鍊我們，要把我們雕琢成仙佛的樣子。⁶⁸¹

由此可知辦聖事正己成人走上圓滿的過程，會遭遇諸多考驗，是上天藉人、事、物，絞盡腦汁要鍛鍊、雕琢我們成為仙佛，消除累世以來的貪、嗔、癡、慢、疑等脾氣、毛病、業識執著，這即是火候的修煉。以下即依《神課》火候鎮壇詩內容，分二點來說明儒家火候的修法如下：

(二)、三省四勿去嗔貪

1.三省

濟公活佛援引《論語·學而第一》曾子曰：「吾日三省吾身；為人謀而不忠乎？與朋友交而不信乎？傳不習乎？」⁶⁸²的三省來論火候的修行，即要始於反省，否則談不上修行，更遑論火候！曾子每日從忠、信、習三方面來反省己身，此乃承接孔子四教，⁶⁸³曾子每日反省之「習」即是孔子四教之「文、行」；所謂「文以載道」，築基於心性乃能踐履以文載道，假使心性不明者為文，或不欲實行者為文，自古有所謂「文人多無行」之言，只因皆在知識文學上鑽研，又何以載道？而「行」包含聖諦之道業與俗諦之事業、

⁶⁸⁰〔清〕北海老人：《理數合解》，頁 4-9。

⁶⁸¹小童哥、無憂仙童、快樂仙童：《覺聖宮一天法會複習班仙佛聖訓》(新北：發一天元長聖道場，2020 年)，頁 3。

⁶⁸²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·學而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 15。

⁶⁸³「子以四教：文，行，忠，信。」〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 40。

家業、學業之成就，聖俗合一，兼顧入世責任與出世使命之善盡與圓滿，但有少數犧牲俗諦捨身辦道者，為救眾生靈性超生了死而犧牲小我者除外。「忠」者實事實應，即由中心(良心)出發，實事求是，把該做的事盡心盡力做好；「信」者實心、中心(良心)，統四端，兼萬善；與「文、行」相輔相成。「文、行」是外顯、已達達人之渡人工夫，「忠、信」則是內收、已立立人的修道功夫，此收、放之並用與和諧，即火候鍛煉以成德之工夫。濟公活佛說：「一個人處於憤怒時，所行所言所思都是不合理智的，所以要常『觀自在』，不要平時都沒有功夫，到那因緣點一爆開時就無法收拾，導致無盡的後悔。」⁶⁸⁴觀自在即是「忠、信」的修道功夫，又若能始終保持「忠、信」，嗔貪自然不生，即不須費心去之。祂又說：「世間一切都有『相生相剋』之循環，會遇見不平之事，就得學會從中反省，不要只是怨恨惱怒煩一湧而上，刀光劍影的來來回回，這樣都不是解決問題的方法，只有『平心』才有辦法改變逆境。」⁶⁸⁵而這平心不就是觀自在「忠、信」定、靜、安的修道功夫嗎？可見三省對於修持火候的重要了。

濟公活佛又說：「行深的功夫，就像如何取得乾淨精純的水？要靜止，沉澱再過濾。一次又一次的懺悔與感恩，就像水在過濾一樣，直到習氣毛病在你的八識田中除去為止。」⁶⁸⁶這持續的靜止、沉澱、省察與層層過濾，深刻的懺悔與感恩，以良心來省察並懺其前愆，即過去以來身、口、意所造的種種罪、過、錯，與悔其後過，即以後不再犯！在一貫道的佛堂裡，每天早、晚獻香的愿懺叩首感恩、每月初一、十五、每季老中大典的懺悔叩首感恩，以至年終辭歲的總懺悔叩首感恩，以及仙佛聖誕的感恩禮拜，將懺悔感恩落實於日常生活中，透過持續行深的層層過濾，以除去習氣毛病，也是以三省來修持火候很重要的定、靜、安功夫。

2.四 勿

濟公活佛援引《論語》：「顏淵問仁。子曰：『克己復禮為仁。一日克己復禮，天下

⁶⁸⁴濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 128、129。

⁶⁸⁵濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 129。

⁶⁸⁶濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 129。

歸仁焉。為仁由己，而由人乎哉？」顏淵曰：「敢問其目？」子曰：「非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。」⁶⁸⁷以此四勿來克己復禮，使眼耳鼻舌身意作用合於禮，克制識神情慾之干擾，北海老人說：「格，即克也。物，即己也。格物，即克己也。」⁶⁸⁸「己是欲也、私也、偏也，害仁之事；禮是誠也、公也、中也，成仁之事。」⁶⁸⁹以格物克制來防弊、收斂，成熟其果之工夫，例如四時運行，萬物有春耕、夏長、秋收、冬藏之變化一樣，經過成長期達到極至後，不再成長而漸熟成，即是自然生剋成就萬物之理。於人修持層次而言，有格事物之物者，如道問學之博學，禮儀三百、威儀三千，逐漸成長，如後續《神課》之禮節與功德之修持；有格物慾之物者，如尊德性之約學，厭煩樂靜，防弊、收斂，成熟其果；⁶⁹⁰火候之修持，合道問學與尊德性，如天地循環往復運行，生成復生成，一層層提升，煉心如煉金，金色火候漸臻精純，以達至善為終。

而要達根本克制，必須有「信」，以信運仁義禮智，信於仁則能仁，信於義則能義，信於禮則能禮，信於智則能智。北海老人說：「此性寓於一身之中謂之隱，超乎有形之外謂之費。費則放之彌綸六合，隱則卷之退藏於密。彌六合則其大無外，藏於密則其小無內，此大學之道，已得於未生之先矣。」⁶⁹¹大學之道是人學天而成為大人之道，因人之性來自於天，得於未生之先的先天，寄寓於身中，且「無極理天，五常具備；無極理性，五德兼該。」⁶⁹²故知人之性具備五常之德，以信居中，只要立住這先天根本不變之信，就能統四端兼萬善；一貫道指稱明師一指，即是指點這來自先天之天性，此點只要立住，修道即覓得根本關鍵，稱為玄關、玄關妙竅、入道要門，如孟子曰：「君子所性，雖大行不加焉，雖窮居不損焉，分定故也。君子所性，仁義禮智根於心，其生色也，睟然見於面，盎於背，施於四體，四體不言而喻。」⁶⁹³君子生氣盎然，天性自然發露仁義

⁶⁸⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·顏淵》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19冊，頁57。

⁶⁸⁸〔清〕北海老人：《理數合解》，頁12。

⁶⁸⁹〔清〕北海老人：《理數合解》，頁99。

⁶⁹⁰〔清〕北海老人：《理數合解》，頁11、12、25。

⁶⁹¹〔清〕北海老人：《理數合解》，頁2。

⁶⁹²〔清〕北海老人：《理數合解》，頁4。

⁶⁹³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·盡心章句上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》

禮智，其根源在「心」，即《中庸》之「中」：「中也者，天下之大本也；和也者，天下之達道也。」⁶⁹⁴一貫道以得受明師一指，即得中，得到根本，若能「時中」，如《中庸》：「君子之中庸也，君子而時中。」⁶⁹⁵則能當下返還未生以前之先天，謂之得道、超生了死，其調求道的殊勝即在於此。

故四勿要以得中，即「信」為根本。儒家《論語》子曰：「人而無信，不知其可也。」⁶⁹⁶、「自古皆有死，民無信不立。」⁶⁹⁷、子曰：「君子義以為質，禮以行之，孫以出之，信以成之。君子哉！」⁶⁹⁸佛教云：「信為道源功德母。」⁶⁹⁹道家《老子》：「恍兮惚兮，其中有物。窈兮冥兮，其中有精；其精甚真，其中有信。」⁷⁰⁰又曰：「多言數窮，不如守中。」⁷⁰¹指出三教皆以「信」、「守中」為立身修道根本；又根據前述一貫道之解釋，五常之「信」位居中五之中，亦通「中」；而三省之「忠」者實事實應，「習」即是孔子四教之「文、行」，如此一貫道《神課》闡述之三省四勿火候修持工夫，亦大體適用於各教及所有眾生，⁷⁰²為普世之修行共法。

第 197 冊，頁 185。

⁶⁹⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

⁶⁹⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 201。

⁶⁹⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·為政》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 20。

⁶⁹⁷〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·顏淵》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 59。

⁶⁹⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·衛靈公》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 74。

⁶⁹⁹〔唐〕釋法藏：《大乘起信論義記》卷上，CBETA 電子佛典 2016，T44，no.1846，p0245，b13。

⁷⁰⁰〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·虛心》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 1055 冊，頁 56、57。

⁷⁰¹〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·虛用》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 1055 冊，頁 52。

⁷⁰²孔子四教「行」有關俗業的部分，不適合各教出家的修行人。

(三)、三畏九思嗜欲淡

1.三畏

濟公活佛援引《論語》孔子曰：「君子有三畏：畏天命，畏大人，畏聖人之言。小人不知天命而不畏也，狎大人，侮聖人之言。」參《四書章句集注·季氏第十六》對本章之注釋：「天命者，天所賦之正理也。知其可畏，則其戒謹恐懼，自有不能已者。而付畀之重，可以不失矣。大人聖言，皆天命所當畏。」⁷⁰³朱子以「天所賦之正理」，即「天命之謂性」來解釋此處之天命為天賦予人之本性，人當敬畏謹守之。《論語注疏》：

「君子有三畏」者，心服曰畏。言君子心所畏服，有三種之事也。「畏天命」者，謂作善，降之百祥；作不善，降之百殃。順吉逆凶，天之命也，故君子畏之。「畏大人」者，大人即聖人也，與天地合其德，故君子畏之。「畏聖人之言」者，聖人之言，深遠不可易知測，故君子畏之也。⁷⁰⁴

上述以「天道造化」或「上天所命(上帝的命令)」來解釋天命。一貫道對於天命的解釋，除了上述天賦之性、天道造化、上天所命外，如本文第二章第一節所述，還有此白陽期與傳道相關的天命，即上天所命，包括彌勒祖師掌天盤、濟公活佛掌道盤、月慧菩薩辦收圓，以及諸天仙佛負責助道與護道，三界鬼神也要遇難救難、遇災除焉、遇善相助、遇事相辦，都要見道成道，共助彌勒成大道，使萬教萬民歸根，即幫助負責傳道的天命明師濟公活佛、月慧菩薩，完成三曹普渡收圓的重大使命。一貫道認為必須領有奉天承運的傳道天命才可以傳真道，令求道者得道超生了死、解脫輪迴。

而且傳道的天命明師濟公活佛、月慧菩薩，又將傳道使命託付給一貫道的點傳師，代理天命明師點傳，這是傳道天命的代理，天命真傳的意義之一；以及老中在六十四代祖師回天以後，授命大德者代理天命，放點傳師天命以延續道脈，是天命真傳的根本。

⁷⁰³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·季氏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁78。

⁷⁰⁴〔魏〕何晏集解〔唐〕陸德明音義〔宋〕邢昺疏：《論語注疏·季氏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第195冊，頁683。

因此，敬畏天命即是要依道而行，並敬畏上帝的命令，以及彌勒祖師、濟公活佛、月慧菩薩與代理天命的大德者、點傳師，還有自性，使身口意不妄為。敬畏自性，乃敬畏天命之根本，依此根本方能真實敬畏所有天命。至於大人、聖人之言，亦當敬畏，因為大人是修道典範，受天肯定的得道者，聖人之言是修道指南。

而三畏與火候修持之關係，如《論語》曾子引：「詩云『戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰。』」⁷⁰⁵來強調畢生謹慎修持之重要，連聖人皆是如此戰戰兢兢，因此，敬畏心是進入火候修持的門檻，若少了敬畏心，易落輕慢，動則得咎，就談不上火候的謹慎修持。而敬畏的對象當以攸關解決生死大事者為先，故三畏之對象：天命、大人、聖人之言，皆與超生了死重要相關，尤其是天命更是不可缺，故**修持火候必須飲水思源，緊握金線，護持天命。**

2.九思

《論語》孔子曰：「君子有九思：視思明，聽思聰，色思溫，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思問，忿思難，見得思義。」⁷⁰⁶濟公活佛以此九思，涵蓋視、聽、臉色、儀態、言語、恭敬處事、有疑必問、考慮憤怒後果、該不該得(取之有道)，來教導一貫道弟子淡化嗜欲與「掃除毛病去脾氣」(《神課》)；前六項視思明至事思敬落實在待人處事各方面的拿捏，第七疑思問是為學要思考與審問；第八忿思難與火候修持直間關聯，濟公活佛說：「一念瞋恨起，百萬障門開。當這門一開，徒的生命就起狂風下暴雨了，何必要這樣苦自己呢？」⁷⁰⁷當遇到不平的事時，如果不能對此因果際會了然於胸，反而忿恨不平往外求公平，讓自己受苦，且貪嗔癡的病根不斷，就無火候可言，所以，**學習忍辱，對因果際會了然於胸，也是火候修持能定、靜、安的功夫**；又說：「當你的意見跟別人不一樣的時候，你就要做圓融的工作了，先接受別人的意見，然後再採納自己的意見，

⁷⁰⁵〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·泰伯》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19卷，頁42。

⁷⁰⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·季氏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19卷，頁78。

⁷⁰⁷濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁127。

如此才能使得事情更圓滿。」⁷⁰⁸所以，學習圓融處事，以退為進，是火候修持中能慮的功夫；又說：「有時理直反而要氣和。如果你是對的，錯在對方，照道理來說，你可以理直氣壯，但是為什麼不靜下來想想，縱然讓你爭贏了，又有什麼意義。得饒人處且饒人嘛！」⁷⁰⁹以理直氣和代替理直氣壯，能和氣饒人，也是火候修持很重要的能慮功夫；第九見得思義就是不貪；亦即火候修持不僅止於「掃除毛病去脾氣」的大概念，且要深入生活的種種，以鍛煉全面實事求是，並拿捏好待人處事，中道行持，與必也臨事而懼的謹慎籌謀，故以九思來提升火候修持之廣度與深度。

歸結一貫道火候修持的轉變，從九節工夫的漸修法門，轉為明師一指一步直超的頓法捷徑，三教真傳的心性功夫，即今的三寶心法；將火候的概念運用於修心煉性，以先天自性作主，依大學之五步驟，從求道知止於本性至善之信為起點入手修煉，而後有定、定而後能靜、靜而後能安、安而後能慮、慮而後能得，最終得止於至善的大學之道、致中和狀態。

火候修持之方有二：其一是「三省四勿去嗔貪」，落實文行忠信，「文以載道」；「行」包含道業與事業、家業、學業之成就，聖俗合一，兼顧入世責任與出世使命之善盡與圓滿，但有少數捨身辦道者，為救眾生靈性超生了死而犧牲小我者除外；「忠」者實事實應；「信」者持續的靜止、沉澱、省察過濾，深刻的懺悔與感恩，以良心來省察並懺其前愆，身、口、意所造的種種罪、過、錯，與悔其後過，以後不再犯！在一貫道的佛堂裡，將懺悔感恩落實於日常生活中，每天早、晚獻香、每月初一、十五、每季老中大典，以至年終辭歲的懺悔叩首感恩，以及仙佛聖誕的感恩禮拜，透過持續行深的層層過濾，以除去貪嗔癡慢疑等習氣毛病，是以三省來修持火候很重要的定、靜、安功夫。

以四勿來克己復禮，使眼耳鼻舌身意作用合於禮，克制識神情慾之干擾；火候之修持，合道問學的博學、格事物，與尊德性的約學、格物慾，如天地循環往復運行，一層層提升，如煉金般鍛煉心性，金色火候漸臻精純，以達至善為終。而要達根本克制，必

⁷⁰⁸濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 158。

⁷⁰⁹濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 158。

須有「信」，以信統四端，運仁、義、禮、智，是一貫道主張火候修持之根本立足點，亦是明師一指的中心、復性之玄關；得受明師一指，即得中，得到根本，若能「時中」，則能當下返還未生以前之先天，謂之得道、超生了死，其謂求道的殊勝即在於此。再者，三教皆以「信」、「守中」為立身修道根本，故三省四勿的火候修持工夫，亦大體適用於各教及所有眾生，為普世之修行共法。

其二是「三畏九思嗜欲淡」，三畏之對象：天命、大人、聖人之言，皆攸關超生了死大事，尤其是天命更是不可缺，故修持火候必須飲水思源，緊握金線，護持天命；以九思來修持火候，例如：學習忍辱，對因果際會了然於胸，修持能定、靜、安的功夫；學習圓融處事，以退為進，修持能慮的功夫；以理直氣和代替理直氣壯，能和氣饒人，也是修持能慮的功夫；而且不僅止於掃除毛病去脾氣與淡化嗜欲，且要深入生活，以鍛煉全面實事求是，並拿捏好待人處事，與必也臨事而懼的籌謀習慣，故以九思來擴展、提升火候修持之廣度與深度。

三、禮節

在探討一貫道禮節修持功夫前，先瞭解一貫道如何強調「修持禮節的重要」。濟公活佛《神課》云：「人有禮則安，無禮則危。」⁷¹⁰詩云：「禮是隨身寶，能消萬禍山，為人須復禮，正己化愚頑。」俗話也說：「伸手不打笑臉人」，可見禮之重要。朱子《四書章句集注》解釋《論語》：「有子曰：『禮之用，和為貴。先王之道斯為美，小大由之。』」之「禮」字云：「禮者，天理之節文，人事之儀則也。」⁷¹¹禮是聖人制禮作樂，所以遏情制欲，端正人道，樂由中出，禮自外作，將天理運行法則施用於人倫，若能奉行之，則安居樂業、正己安人，因此，一貫道重視禮樂教化來修持；人群生活如樂團演奏，《論語》：「子語魯大師樂。曰：『樂其可知也：始作，翕如也；從之，純如也，

⁷¹⁰此處與以下有關「禮節」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 25-26。

⁷¹¹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·學而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 16。

皦如也，繹如也，以成。』」⁷¹²人群如絲竹可以合鳴，宛如仙樂音聲純正、清晰、綿長，因為演奏者各按其譜，如人各依其禮，則能長久和平相處。反之，則悖禮亂倫，不僅危害自己，也連累他人。《神課》又說：「以禮待人敬愛人，則他人反敬愛之。……人見人愛有禮貌，行事作為真理呈。」禮也是熱誠恭敬待人處事的表現，必也能感染周遭人的喜愛，笑臉迎人，皆大歡喜。接著以《神課》：「博文約禮法聖賢，克己復禮言行端。」與從《神課》「能將禮字運天下，何處不能享太平？」引出二點來探討一貫道的禮節修持功夫。

（一）、博文約禮法聖賢

1. 禮義禮法勤學習

《論語》：「顏淵喟然歎曰：『仰之彌高，鑽之彌堅；瞻之在前，忽焉在後。夫子循循然善誘人，博我以文，約我以禮。欲罷不能，既竭吾才，如有所立卓爾。雖欲從之，末由也已。』」⁷¹³顏回是孔子最好的弟子，聞一善而拳拳服膺，在聖人善導下博學多聞，潛能激發，才華顯露；同時以禮節之，內斂其德；不停地內外齊修，永無止境。而濟公活佛也以此法教導一貫道弟子，有禮義與禮法，即行禮的意義與方法，簡介如下：禮的本義作「履」，是事神致福之實際行為，也是人類行為之規範，國之四維之首；有大的禮儀，如吉凶軍賓嘉，也有小的生活威儀，使人生活有準繩，如果不學禮，則生活易失序；也是年節饋贈財物給父母、師長、前賢、恩人，以表感恩或祝福；有「燕禮」，上宴請下，表示慈惠下屬之宴請，也有聚集族人感情之宴飲；有禮賢下士之禮，如劉備三顧茅廬；有感恩膜拜，如禮佛之禮等；遍及生活各層面，維持人倫關係之聯繫與和諧，誠如《中庸》「大哉，聖人之道！洋洋乎發育萬物，峻極于天。優優大哉！禮儀三百，威儀三千，待其人然後行。」⁷¹⁴故期勉一貫道弟子要博學多聞，並將禮行出來，效法聖

⁷¹²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·八佾》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁24。

⁷¹³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·子罕》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁46。

⁷¹⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，

賢成為有德君子。詳細一貫道之禮節請參考一貫道師尊張天然於 1939 年所訂之《暫訂佛規》⁷¹⁵與《暫訂佛規禮節簿》⁷¹⁶，相關研究參見宋光宇《天道勾沉》⁷¹⁷與楊弘任〈一貫道儀軌：禮門義路、正心修身〉⁷¹⁸等。

2. 克己復禮言行端

克己復禮是顏淵問仁，孔子的回答，《論語》：「子曰：『克己復禮為仁。一日克己復禮，天下歸仁焉。為仁由己，而由人乎哉？』顏淵曰：『請問其目。』子曰：『非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。』」⁷¹⁹孔子教學生以學禮、演禮為基礎，視聽言動皆要依禮，故為六藝之首。研究者認為於此自由開放的現代，想過真正自主的生活，克己復禮更顯重要，否則如《孟子》：「人之所以異於禽獸者幾希，庶民去之，君子存之。」⁷²⁰是否能克己，是否能遵禮而行，即是人禽之基本分別，否則，人為所欲為、言所欲言，肆無忌憚，豈不可悲？

《神課》又說：「見賢思齊以治亂，思不出位禮貫穿。」援引《中庸》如下：

春、秋修其祖廟，陳其宗器，設其裳衣，薦其時食。宗廟之禮，所以序昭穆也；序爵，所以辨貴賤也；序事，所以辨賢也；旅酬下為上，所以逮賤也；燕毛，所以序齒也。踐其位，行其禮，奏其樂，敬其所尊，愛其所親，事死如事生，事亡如事存，孝之至也。⁷²¹

這是古時非常重要的禮節，所謂序昭穆是按輩分排列祭祖時之祖位，始祖居中，然

頁 211。

⁷¹⁵張天然：《暫訂佛規》上海崇華堂重印版(台北：三德書局，1944 年[1939 年著作])。

⁷¹⁶發一崇德道務中心：《暫訂佛規禮節簿》(南投：光慧文教基金會印贈，2014 年)。

⁷¹⁷宋光宇：《天道勾沉·第七章馨香素果行禮儀/第八章揖讓行道》，頁 49-78。

⁷¹⁸楊弘任：〈一貫道儀軌：禮門義路、正心修身〉，中國民間宗教的重新認識與傳承研討會，廈門大學國學院/一貫道總會聯合舉辦，2010 年 10 月 23-24 日，頁 1-19。

⁷¹⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·顏淵》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 19 冊，頁 57。

⁷²⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·離婁下》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 148。

⁷²¹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 206。

後左昭右穆，一代、二代、三代、四代…，依序不亂；參與祭祖的子孫列位亦同此則，就是踐其位，思不出位；子孫再輔以官位的大小，分班排列，以示地位尊卑；以及依照祭祀中所執事務的輕重分班，以示尊賢；祭祀禮畢，晚輩為長輩斟酒，然後舉杯向長輩禮敬，再互敬，使每一位晚輩不分貴賤都有行禮致敬的機會；接著宴飲用膳，不依爵位安排座位，而是以毛髮的顏色，即年齡來分配座位，以示敬老，長幼有序；**整個祭祀過程，眾人皆素位而行其禮，演奏適當的樂，以表對祖先與生者的敬與愛，以禮完成重要的家族凝聚，飲水思源、承先啟後的大事，由此可見禮的重要性。**濟公活佛教導一貫道弟子在家修道，有其家庭、職場、社會、道場之位置；在位置上，必須見賢思齊，以禮待人，依禮處事，並守四勿，防治顛倒錯亂，如父不父、子不子，父母溺愛子女，子女反居父母之上等亂象，讓禮貫穿於所有生活中，即是一貫道「道之宗旨」引導一貫道道親「恪遵四維綱常之古禮」⁷²²，能克己復禮、言行端正，見賢思齊、素位而行。

濟公活佛說：「佛規是在收束徒兒的心，讓顛倒的心態、言行，全部反正過來。徒兒平常之中可有言行合一？言有道，行有禮，如果言而不行，何必出言，何必對天表明？反而造罪過啊！」⁷²³一貫道道親每日在佛堂早晚獻香，都會默念愿懺文(摘錄)：「彌勒祖師妙法無邊護庇眾生，懺悔佛前改過自新同註天盤。凡係佛堂顛倒錯亂，望祈祖師赦罪容寬。」透過每日早晚獻香叩首、懺悔感恩**老中降道、祖師妙法護庇**，並重發心愿改過自新的禮節修煉，收束身心，讓顛倒的心態、言行反正過來，以達言行合一，言有道，行有禮的標準，將禮節修持落實於日常生活之中。

(二)、禮運天下世大同

援引北海老人《理數合解》有關禮運之說明：

以禮樂之禮，代天理之理，使後之學人，得其精者，則盡性至命，大之可為聖賢；得其粗者，則孝弟忠信，次亦無愧名教。大哉聖人！其憂天下來世，其至矣！後

⁷²²仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 129。

⁷²³濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 131。

之儒者，曰：「人欲淨盡，天理流行。」其言非不親切，然而較之聖人，不無遺漏錯誤之處。「人欲淨盡，天理流行。」專言性體，降及末流，則有貪空戀寂，遺脫倫常，昧聖人代天理物之大權者。「寂然不動，感而遂通。」理本靜而能應，而曰流曰行，則與氣混而無別，降及末流，則有認氣作理，忽略精微，昧聖人無為至靜之大本者。故學庸兩篇，於體用本末，終始先後，……九經三重之大用，無聲無臭之大體，反覆叮嚀。尊德性而道問學，致廣大而盡精微，極高明而道中庸。溫故而知新，敦厚以崇禮。叩其兩端，竭示無餘者，懼後世學術之岐也。⁷²⁴

北海老人闡述孔子聖人之偉大，以禮樂之禮，取代天理之理，使後之學人，得其精者可為聖賢；得其粗者，可為孝弟忠信之正人君子；其憂後來世人偏離正道之心至矣！後之儒者，有說：「人欲淨盡，天理流行。」專言性體，到後來變成貪空戀寂，不顧倫常，丟失聖人代天理物之大權者。另有「寂然不動，感而遂通。」理本靜事來能應，而講流行，則與氣混而無別，到後來有的變成認氣作理，忽略精微，迷失聖人無為至靜之大本者。所以，聖人傳下學庸兩篇，講明體用本末，尊德性、道問學，致廣大、盡精微，極高明、道中庸，反覆叮嚀，叩其兩端，用其中於民，即是憂懼後世學術走入岐路，變成亡羊。而一貫道「道之宗旨」⁷²⁵引導道親「恪遵四維綱常之古禮」，以促進「世界大同」為目標，必須「己立立人，己達達人，挽世界為清平，化人心為良善」，即是遵行聖人代天理物之大權；「敦品崇禮，孝父母，重師尊，信朋友，和鄉鄰，改惡向善」，則可為孝弟忠信之正人君子；以禮運天下，行持不離聖人無為至靜之大本。

引北海老人對於克己復禮進一步闡釋：「克己乃守約之事，明體之事也。復天理之理，猶未復三千三百之禮也。事君而不知復三千三百之禮，則流為忠而不學之議；欲行王道者，尊德性而外，道問學之功，又不容緩矣！明其體而達其用，守之約而施之博。」

⁷²⁶說明要親民行王道，明明德於天下，須力行道問學，以推動人人遵行禮儀三百、威儀

⁷²⁴〔清〕北海老人：《理數合解》，頁44、45。

⁷²⁵仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁128、129。

⁷²⁶〔清〕北海老人：《理數合解》，頁99。

三千；可理解為透過禮節的修持回歸本位，恢復赤子狀態，並遵行禮門義路，禮是入道之門，義是行道之路，由禮來推動義行。一貫道以為道親得受明師一指，誠心抱守本信，不僅靜時渡己，修持回歸本位，恢復赤子；還要動時渡人，熱心幫助人人得以入道、明理行禮，讓大道行於天下，冀世界為大同，恢復堯天舜日太平年，是為一貫道的宗旨。

歸結一貫道禮節修持之功夫有二：一是「博文約禮法聖賢」，以對外「博文」發展而言，要博學多聞，勤學習禮義與禮法，遵照《暫訂佛規》，並參酌各國、各地之國際禮儀與生活規範，將禮行出來，因此，各國一貫道道親都給人彬彬有禮的印象；以對內「約禮」收束身口意而言，要克己，遵禮而行，將禮節修持落實於日常生活之中，以明人禽之辨，且言行端正，見賢思齊，效法聖賢，素位而行，以成有德君子。二是「禮運天下世大同」，除了誠心抱守本信，並透過禮節的修持回歸本位，恢復赤子狀態之外，還要熱心助人入道、修持，讓大道行於天下，冀世界為大同。

四、心念

常言道：「念頭引起想法，想法引發行動，行動產生習慣，習慣造成性格，性格造成命運。」故知命運最初決定於念頭，不可不慎矣！當年釋迦摩尼佛為五百比丘講述四聖諦、八正道，也是強調心念的重要，說明眾生因「集」無明及愛(情慾)的苦因，而得「苦」果；若能「滅」苦因，即能離苦；而要滅苦因，就必須遵行八正「道」，才能得解脫；八正道中的正念，關聯正見、正思惟，都跟心念有關。以下依據《神課》聖訓歸納一貫道修持心念之方與美好結果，分四點說明如下：

(一)、無執境界率性為本

鎮壇詩云：「心念無執故無失，盡心知性悟真機。」⁷²⁷濟公活佛教導一貫道弟子，以佛家的無執破題，一語道破心念修持的核心！闡明若能破除「二執」我執與法執或執有與執空，則動用「心念」自由自在，無失亦無得，這是修持心念的最高境界，如六祖惠能大師所說：「我此法門，從上以來，先立無念為宗，無相為體，無住為本。無相者，

⁷²⁷此處與以下有關「心念」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 32-35。

於相而離相。無念者，於念而無念。無住者，人之本性。」⁷²⁸無念即是「心念無執」，如契嵩說：「無相為體者，尊大戒也。無念為宗者，尊大定也。無住為本者，尊大慧也。夫戒定慧者，三乘之達道也。」⁷²⁹說明無念即是大定狀態、境界。濟公活佛說：「什麼叫做『自在』？你內心放下了，人我執著對待也沒了，把自己都忘了，這樣才是真的自在。」⁷³⁰引導修道人要放下相對的人我執著對待，其根本在於忘了自己，如此起心動念才能自由自在，達到無執的狀態。濟公活佛又說：「別人一點點的缺點，都是給徒兒們做借鏡的，別人醜，咱們就不可跟別人一樣。」⁷³¹如果放不下別人的缺點，就是執著，心念就不正，所以要學習轉念，嘗聽林老點傳師講述韓老前人的話：「我們要感謝壞人，如果沒有壞人，哪能顯得出你好？因為別人不好，才顯出你好啊！」這是大智者的話，有助於我們轉念，所謂見賢思齊，見不賢內自省啊！

而要想修持達此境界，濟公活佛接著以儒家的「盡心知性悟真機」達率性為根本來會通，孟子曰：「盡其心者，知其性也。知其性，則知天矣。存其心，養其性，所以事天也。」⁷³²如果吾人能善盡己心毫無保留，則心與性合一，而性乃天所賦予，是天的一部分，故知性則知天，而天運行一切本乎自然，無執無礙；如能悟透這生命真機，即是性經玄關產生本心的智慧妙用，而一貫道認為明師一指，便是點開玄關，如同撥雲見日，令心即性、性即心，心性相合，如陸九淵所說「吾心即是宇宙」；因此，一貫道教導道親依三寶心法動用玄關，即可達心念無執、率性之基本入門，但若要達究竟心念無執、率性，則有賴孟子所說的存養功夫修煉，即一貫道的守玄修煉，直到守而無守，即達大定心念無執，與盡心知性的慧用，如《神課》云：「心念純善現天真，天理良心人各存。」就是形容率性的狀態，而且人人各存天理良心，自然人人可以現出率性天真，定慧等持。

⁷²⁸〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·定慧第四》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0353，a07。

⁷²⁹〔宋〕釋契嵩：《鐔津文集》卷第三〈壇經贊〉，CBETA 電子佛典 2016，T52，no.2115，p0662，c06。

⁷³⁰濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 155。

⁷³¹濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 155。

⁷³²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·盡心章句上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 182。

(二)、借假修真煉心為要

《神課》云：「人落後天物慾蔽，借假修真惜此身。修心養性除貪妄，正心誠意善道聞。」說明人落在後天身心易受物慾蒙蔽，而誤以假的身心為真，實則身只是暫存、借用、非永久，心念也是一時因緣而生，非真實，所以要珍惜此身有限可用的時間，借假修真，使真的本性恢復自然，良知良能達至善；即要修心養性，以去除貪妄，如《中庸》：效法顏回「回之為人也，擇乎中庸，得一善，則拳拳服膺而弗失之矣。」⁷³³得一善即是一貫道所謂之得道，即上述《神課》之「善道聞」，而常保正心誠意。但人於紅塵誘惑多，故濟公活佛又勉勵一貫道弟子：「聞道不捨力行進，樂善好施渡原人。齊登彼岸悟根本，……參班聖理銘於心。……百折不撓方賢真。……盡心盡力不愧心。借事煉心成果累，不貪名利求安心。」即要聞道不捨，樂於渡人得道登彼岸、悟根本；還要經常參班，將聖理銘記於心，以取代或轉化後天的俗識，並且借事煉心，百折不撓，盡心盡力，不貪名利，以求不愧心與安心。因人者心之器，所以借事煉心是最重要的功課。濟公活佛又說：「命隨心轉，修心最為重要。修道人要低心下氣，就是在培養內德，造就我們的良田。」⁷³⁴如果能夠低心下氣，才能放下我執，低到無底處，方能無我，所以借事煉心，每件事都在考驗心念，所以聖人戰戰兢兢，唯恐動則得疚與錯過煉心的機會。

(三)、念念救渡眾生為法

鎮壇詩云：「大德敦化善信濟，正己成人歸無極。」濟公活佛接著教導如何達「心念無執」之法，以儒家的「正己成人」切入，因為儒家重視積極濟世救人，不僅自己好，也希望大家都好，好好正己培養德性，方能感化成全人回歸道家老子講的「無極」，即一貫道講的「理天」永恆境界。

再以《神課》來說明心念修持法：「細細體會上天意，道降火宅渡乾坤。抱道宗旨

⁷³³〔宋〕朱熹：《四書章句集注·中庸章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁202。

⁷³⁴濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁157。

導心念，濟弱扶傾脫淵深。引領光明之大道，自覺覺他康莊奔。」若能體會上天意，降道渡乾坤(男女)都能得道回天，則人心與天心合，就是可以抱定「道之宗旨」；從「敬天地，禮神明」來引導心念，以至「啟發良知良能之至善，己立立人，己達達人」，⁷³⁵都是引領一貫道親念念救渡眾生，濟弱扶傾脫離深淵，走上光明大道，自覺覺他奔向康莊。

《神課》尚有：「濟人之急慈悲意，解民倒懸渡靈魂。真靈出苦乃自在，免在劫中無處伸。」再次強調靈魂墜落劫中無處伸的悲哀，激發道親的同理心與救渡的慈悲心，如同一貫道傳道的第二寶口訣，令一貫道親心中默念，即能與彌勒祖師印心，念念慈心救眾生回無極理天。

(四)、積善餘慶美善為果

鎮壇詩云：「鑑明則塵垢不染，心美則物物皆美，心善則事事皆善。」前句語近《莊子·內篇·德充符》：「鑑明則塵垢不止，止則不明也。久與賢人處，則無過。」⁷³⁶此處的「鑑」是指鏡子，句意是鏡子若明亮，即無沾塵垢，好像賢人心地不被物染，常保光明，濟公活佛勉勵一貫道弟子也要常保光明，常接近有德之人；而且心美、心善，不僅讓自己得到「物物皆美、事事皆善」的愉悅，亦成為有德之人，能感染周遭人，心向美善，與一貫道的第三寶合全「與皇中、仙佛菩薩、眾生合同(合全)」義理相通。

《神課》又云：「師領賢徒康莊邁，跟上腳步快快奔。今生不向此身渡，錯失佳期淚衣襟。」濟公活佛叮嚀一貫道的徒兒，要跟上腳步，好好修道，勿錯失佳期以淚收場；末訓云：「從己心念積善道，積善餘慶怡家人。」與前述「命運最初決定於念頭」與「正念」前後呼應，勉勵一貫道親當心存善念，立身積善行道，自然家有餘慶；而「修身齊家不離本，經訓教育培聖人。道德倫常時提倡，為人本份志願伸。」與開頭鎮壇詩：「心念無執，盡心知性」，也是相互連貫，說明修身齊家，要以「心念無執」為本，以經典聖訓教育「盡心知性」達率性來培育聖人；提倡道德倫常，是為人之本份，也是一貫道

⁷³⁵仙佛合著：《道之宗旨聖訓》，頁 128、129。

⁷³⁶〔晉〕郭象注：《莊子注·內篇·德充符》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 1056 冊，頁 31。

認為人降世的志願！

歸結《神課》有關一貫道心念修持之方與結果有四：一是「無執境界率性為本」，濟公活佛以佛家的無執破題，一語道出修持心念的最高境界，然後會通儒家的「盡心知性悟真機」達率性為心念修持的根本，即一貫道所傳第一寶明師一指，點開玄關的真義；二是「借假修真煉心為要」，生活中要借假修真，經常參班，將聖理銘記於心，並借事煉心，低心下氣，百折不撓；三是「念念救渡眾生為法」，闡述心念修持的方法，就是要奉行「道之宗旨」，與一貫道的第二寶口訣，念念救渡眾生回歸道家講的「無極」，即一貫道的「理天」永恆境界；四是「積善餘慶美善為果」，以道家《莊子·內篇·德充符》的「鑑明則塵垢不止」比喻，來破除世俗名相的羈絆，勉勵一貫道弟子要修真道，常保光明，常接近有德之人，而且心美、心善，自己愉悅，亦成為有德之人，能感染周遭人，心向美善，與一貫道的合全義理相通；即融通三教心念修持功夫－以佛家的無執破題，會通儒家的盡心知性，通道家「鑑明則塵垢不止」；且道德倫常時提倡，感染周遭人，心向美善，正己成人歸無極，即如三寶心法－點亮心燈，念念慈心，合同救渡眾生也點亮心燈，乃為人之本份與降世之志願。

五、戒律

既然一貫道認為此期是儒家應運，為何濟公活佛在教導一貫道親禮節後，還要將戒律列入《神課》裡呢？雖然戒律是各教修持之共法，但禮節論及約束、克己實已包含戒律的精神，再論戒律是否有重複之慮？且看以下探討以了解濟公活佛如何教導戒律，⁷³⁷歸納為二點論述如下：

（一）、遵守佛規為戒律

根據一貫道《佛規諭錄·序一》純陽大帝曰：「皇中早定佛規十五條，定規之意，恐怕修道諸佛子，無規矩方圓之則，混攪左道致使累墜之故，方定此佛規十五條。」⁷³⁸

⁷³⁷此處是鎮壇詩與以下有關「戒律」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 40-43。

⁷³⁸濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁 1。

故知訂定佛規是為引導一貫道道親遵守十五條佛規來修，以依循正道，避免墜落旁門左道，此應為《神課》包含戒律之原因。再者，如果缺乏戒律，宗教團體就難以正常維持，一貫道的道場也須類似各教戒律的功能來維繫，雖然一貫道重視「天道禮儀」⁷³⁹，但禮節比較強調正面該如何行持的引導，似乎可依可不依，警惕性不足；而戒律就字義而言比較強調防弊的規範，以佛教而言，在佛陀時代就訂下戒律，犯戒者要受處分，「不遵守波羅提木叉的僧侶，僧團依情節輕重做出處分，輕的可以在大眾前懺悔，重的則要逐出僧團。」⁷⁴⁰波羅提木叉是出家眾必須遵守的戒律；由此可知，一貫道的修持，禮節的正面引導與戒律的自我防弊規範，二個層面都需要。而且，一貫道的道統，西方廿八代，後東方一至六代都應運於佛教，而佛教的修持又特別重視戒律，所以戒律的修持，因為防弊規範的需要而延用至今，例如清口茹素、持齋等；另外，一貫道親也包含原信仰佛教或其他宗教的人，因此，一貫道有戒律之訂定，也可順應由教入道者之信仰習慣。

一貫道十五條佛規包含：「一、尊敬仙佛，二、遵前提後，三、齋莊中正，四、循規蹈矩，五、責任負起，六、重聖輕凡，七、謙恭和藹，八、勿棄聖訓，九、莫著形相，十、手續必清，十一、出告反面，十二、不亂系統，十三、愛惜公物，十四、活潑應事，十五、謹言慎行。」⁷⁴¹列出一貫道親應遵守佛規的重點與原則，但未列處分規定，因為如《神課》：「道法自然非勉強」，強調良心做主，**佛規是天戒律，並非人訂的戒律，以自律為主而非他律**，扭轉一般人或各教以他律為主的戒律觀念。濟公活佛說：「戒律要守，不是做給人家看的，是做給自己看的。你們修道是圖個表面功夫而已嗎？別人看到的地方，就做得戰戰兢兢，別人看不到的地方，就鬆散得很，這就是表面功夫，對不對？」⁷⁴²明白指出**戒律是自己要守，連暗室也不欺人、不欺己、不欺天，而非只做表面功夫，這就是戒律與禮節修持地點的不同，戒律是時時、處處要守，包含睡夢中也要守，因為**

⁷³⁹天道禮儀包括道親團體生活須知，以及暫訂佛規，內容有參辭駕、早晚獻香、初一十五、仙佛聖誕、老中大典、拜節辭歲拜年、開設佛堂、辦道等禮儀。

⁷⁴⁰《維基百科·佛教戒律》，2017年6月5日，取自：<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%BD%9B%E6%95%99%E6%88%92%E5%BE%8B>。

⁷⁴¹濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》，頁5-43。

⁷⁴²濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁151。

日有所思，夜有所夢，睡夢會放映自己的心意識。根據一般普遍的觀察，一貫道親在平常社會中都能給人遵守佛規的印象，證明即使佛規未列處分規定，一貫道親仍可以自律。

(二)、自修自覺奠根基

一貫道親入道時已受明師一指，濟公活佛曾在一次一貫道開法會時，印證鄭清榮點傳師所回答：「一指超出三界外，自性遍十方虛空。」是真實語，即是受明師一指即可超出三界外，若能如《神課》：「誠心抱守養正氣」，自然「菩提般若渡愚痴」，也就不戒而戒，如《六祖大師法寶壇經》：「心平何勞持戒，行直何用修禪！」⁷⁴³因此，《神課》云：「自修自悟，自覺自察。」如能依此而行，必能深入明師一指的境界。但據觀察一般人在一貫道入道後，還落在習性包覆的狀態，並不習慣超出三界外，因此還需如《神課》：「以戒為師，心行平直。」與「戒律當要日察省，二六時中勿張狂。」即以平直的心，參照佛規來時時省察身口意各方面的造作不可張狂，必有助於修道；進而持戒工夫日深，而逐漸達到鎮壇詩：「以覺為師，君子慎獨。工夫戰兢，臨深履薄。」但一貫道對於「以戒為師」與「以覺為師」的修持，並無必然先後次序，而是可以並進與交替互用的，即由外而內的佛規提醒或由內而外的自覺自律，都是可行的，最終達到《神課》「能無二過為表率」的境界。在「以戒為師」方面，濟公活佛說：「戒律要好就要謹言，一個默語戒都守不好了，更何況其它的戒律！火候、愿行要怎麼行啊？火候不煉，心念就更難守了喔！」⁷⁴⁴說明守好戒律的重要，因為戒律會影響火候與愿行的修持；戒律不好，例如不能謹言，而言者心之聲，代表心妄動，不能守信(守中)，則火候難修；戒律不好，不善於自我要求，不能自動自發，則立愿難以了愿，愿行難修；且**火候重在歷事中煉，也就是借事煉心，與心念修持關聯在一起**，所以，火候不煉，心念就更難守。若從修道修心來看《神課》七門功課的關係，火候、心念是基礎，在此基礎上修持禮節，誠於中、形於外；而戒律又是火候、心念、愿行的基礎；而愿行是功德的推動力，火候、心念、

⁷⁴³〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經·疑問第三》，CBETA 電子佛典 2016，T48，no.2008，p0352，b25。

⁷⁴⁴濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 151。

禮節是功德的基礎，由此可見修持戒律很重要；且因為累世有修才能得道，所以，品格、功德除了累世的修積以外，即是與戒律、火候、心念、禮節、愿行共同修持的綜合成果。

歸結《神課》有關一貫道戒律修持之方有二：一是「遵守佛規為戒律」，引導與警惕一貫道親遵守佛規來修，以依循正道，避免墜落旁門左道，此為以防非止惡為基礎，然一貫道主張「道法自然非勉強」，強調良心做主，以自律為主而非他律，雖佛規未列處分規定，一貫道親仍須自律；且戒律是自己要守，連暗室也不欺人、不欺己、不欺天，而非只做表面功夫，這就是戒律與禮節修持地點的不同，戒律是時時、處處要守，包含睡夢中也要守；二是「自修自覺奠根基」，引導一貫道親「自修自悟，自覺自察。」以平直的心，參照佛規來時時省察身口意各方面的造作不可張狂，進而持戒工夫日深，而逐漸習慣「以覺為師，君子慎獨。工夫戰兢，臨深履薄。」最終達到「能無二過為表率」的境界，即從以戒為師，到以覺為師；以佛教「遵守佛規、自修自覺」為主，會通道家「道法自然」，達儒家「能無二過」的境界，會通三教而凝聚成一貫道求道時所立愿之「誠心抱守」。若從修道修心來看《神課》七門功課的關係，火候、心念是基礎，在此基礎上修持禮節，誠於中、形於外；而戒律又是火候、心念、愿行的基礎；而愿行是功德的推動力，火候、心念、禮節是功德的基礎，由此可見修持戒律很重要；且因為累世有修才能得道，所以，品格、功德除了累世的修積以外，即是與戒律、火候、心念、禮節、愿行共同修持的綜合成果。

第三節 一貫道修持外王功夫

一、功德

常聞一貫道親積極渡人行外功，如前述一貫道「道之宗旨」：「己立立人，己達達人，挽世界為清平，化人心為良善，冀世界為大同。」所言，教導一貫道親不僅自己好，還要大家都好，強調依照良心本性的推動去積功累德的重要，故而一貫道傳佈迅速，濟公活佛說：「徒兒學習修道已有一段時日，以三施無量心來消冤解業，種德施惠不與人結

惡因果，功德完備償清夙債，自能降伏身心，不受生死輪迴所困。」⁷⁴⁵說明修持功德的重要性，以無施者、無受者、無施物的同理心，慈、悲、喜、捨四無量心，來行三施「財施、法施、無調施」⁷⁴⁶幫助眾生，不僅可以消冤解業，不再結惡緣，更可以超生了死！一貫道親因得真道，已經可以了一世一世分段生死的輪迴，這已經是一般人，甚至各教修行人都很難做到的，但還不能了「變異生死」⁷⁴⁷，所以，先得還要後修，才可以超脫心念生滅的生死，真正超生了死。以下分四點來論述一貫道功德修持功夫：

(一)、立志上學下達功德培

鎮壇詩云：「再培功德立志前，上學下達意恭謙。」⁷⁴⁸濟公活佛以儒家的立志破題，一語指明功德修持的要方，援引：

孟子曰：「聖人，百世之師也，伯夷、柳下惠是也。故聞伯夷之風者，頑夫廉，懦夫有立志；聞柳下惠之風者，薄夫敦，鄙夫寬。奮乎百世之上。百世之下，聞者莫不興起也。非聖人而能若是乎，而況於親炙之者乎？」⁷⁴⁹

聖人的行誼雖經百世，仍為世人之典範；一貫道的弟子拜濟公活佛為師，親受活佛啟發、教化，除了修好自己外，也效法濟公的志向，濟渡眾生靈性出苦，幫助大道推行，以天下為公為目標；上學天道與聖人，無私運行與渡世；直接引天道下達人道渡眾生，親親仁民，即是孟子曰：「天下溺，援之以道」⁷⁵⁰所示；誠如省庵大師勸發菩提文云：「嘗聞入道要門。發心為首。修行急務。立願居先。願立則眾生可度。心發則佛道堪成。」⁷⁵¹可知立志的重要。而且態度謙恭低下，不可因能上學天道而驕矜；孔子與古人「下學

⁷⁴⁵濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 124。

⁷⁴⁶「財施是以財物作布施；法施是說法度他；無調施是以無畏施於人，救人之厄難。」陳義孝：《佛學常見詞彙(增修版)》，頁 124。

⁷⁴⁷「這種生死是菩薩於三界外，心念上生滅遷變轉易的生死，是屬於精神上的生死，與三界凡夫肉體上的分段生死不同。」陳義孝：《佛學常見詞彙(增修版)》，頁 539。

⁷⁴⁸此處與以下有關「功德」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁 8-11。

⁷⁴⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·盡心章句下》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 192。

⁷⁵⁰〔宋〕朱熹：《四書章句集注·孟子集注·離婁上》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊，頁 143。

⁷⁵¹〔清〕彭際清重訂：《省庵法師語錄》卷上〈勸發菩提心文〉，CBETA 電子佛典 2016，X62，no.1179，p 212

而上達」⁷⁵²，必須下學人道，才有機會上達天道或上知天命；而今一貫道認為天道降世，一貫道弟子已知天命，故可直接引天道濟世渡人，以培功德，即上學而下達，與古時不同。為渡眾生，透過各種活動渡人辦道，例如發一崇德道場「在校園 4Q⁷⁵³ 班裡跟家長及同學們廣結善緣並且邀請他們求道，鼓勵同學拜明師開智慧點心燈」⁷⁵⁴；或舉辦兒童親子體驗營，接引社區讀經班家長與小朋友走入道場，於寒暑假舉辦「主題式親子品格體驗營」，家長參加率性進修班接受聖賢教育，孩子參加活潑生動的體驗式課程，參加者「必須親子共同參與，並開智慧求真道」方能報名；⁷⁵⁵是「先以欲鉤牽，後令人佛智」⁷⁵⁶的方便法之一，讓有緣眾生可以先得道再修道，這是一貫道弟子在辦道中修道，因為必須犧牲寶貴的生命時光來渡人辦道，從中來改脾氣、去毛病，而漸達無過無怨，真功實善的真功德。

(二)、博學不窮莊敬自強行

《神課》云：「博學不窮行不倦，莊敬自強果碩圓。」濟公活佛教導立志後，緊接著是要力行，引《禮記·儒行》：「儒有博學而不窮，篤行而不倦。」⁷⁵⁷廣泛學習，精益求精永無止境，而且效法天行健，君子以自強不息地篤行，自然有美好的結果。《神課》又云：「栽培英才借人物，莊嚴書院古道宣。明理化眾脫苦海，建功立德二六間。上下合心團結力，營造理想彌勒園。中道行之不踰矩，立作模範代天宣。」引導一貫道弟子要善用人力物力，培養英才，宣揚古道，使之明理進而渡眾脫離苦海，而且強調團結的

0234，b18。

⁷⁵²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·憲問》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁70、71。

⁷⁵³所謂的「4Q」是指 IQ（智力商數）、EQ（情緒商數）、MQ（道德商數）及 AQ（逆境商數）。財團法人崇德文教基金會 4Q 教育推廣中心：〈認識 4Q〉，2021 年 1 月 6 日，取自：<http://www.tp.fycd.org/4Q/01/about.aspx>。

⁷⁵⁴臺北編委：〈4Q 廣結善緣 開創三多－臺北道場一〇七學年度校園 4Q 成長班課程師資研習〉，《發一崇德雜誌》159 期（南投：財團法人光慧文教基金會，2018 年），頁 90-91。

⁷⁵⁵彰化編委：〈善待挫折與找回真我－107 年崇德親子西遊記品格體驗營側記〉，《發一崇德雜誌》159 期（南投：財團法人光慧文教基金會，2018 年），頁 111-112。

⁷⁵⁶〔晉〕鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，CBETA 電子佛典 2016，T14，no.0475，p0549，b29。

⁷⁵⁷〔漢〕鄭玄注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《禮記註疏·儒行》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·禮類》第 115 冊，頁 469。

重要，以產生吸引力，並建設皆大歡喜的彌勒家園；也要屏除私心，依循中道而行，即奉行一貫道之三寶心法，效法孔子「從心所欲，不踰矩」⁷⁵⁸，代天宣化做行道之模範。濟公活佛說：「你們要有豐富的德性，就要有豐富的經驗，以便濟渡眾生的所需，你們也要有普渡眾生的大志愿，才有辦法德普人間。首先，脾氣先改，身、口、意，三業要清淨。」⁷⁵⁹勉勵一貫道弟子要有普渡眾生的大志愿，德性才能普化人間，而且要濟渡眾生的所需，才能建功立德，為人才有真價值，故必須莊敬自強、博學不窮，才會有豐富的經驗，去幫助眾生。

為幫助一貫道親在工作、家庭生活之餘，能有效學習，道場設有循序漸進的課程，例如發一崇德道場設有五年進修班、講師培訓班、講師班、負責講師班等課程，⁷⁶⁰**有規劃、有系統地幫助道親博學不窮，培養濟世救人的能力與德性，讓道親在做中學、學中做，知行合一，在幫助眾生的過程中，建功立德，化解脾氣毛病，清淨身、口、意三業。**濟公活佛又說：「有一句話說：『見性是功，平等是德。』當你做每一件佛事時，若都能去掉執著心、分別心，不因別人重不重視，我都要替天辦事，不管別人給我如何的指正，我都要虛心受教。徒兒啊，惟有見性的人，才能夠包容一切。」⁷⁶¹道親在替天辦事，幫助眾生的過程中，也會遇到諸多考驗、挫折、阻礙等種種困難，挑戰火候、心念、禮節、戒律的修持，如果能夠關關難過關關過，才是可以包容一切，無為而為、見性的人。

(三)、務本仁道生三不朽立

《神課》云：「敬老慈幼人本端。本立道生不紊亂，行之有理皆當然。捨己為人無私慾，大公寬厚忠恕傳。為人根本立得穩，人生真諦理示前。」濟公活佛再度闡述功德建立在本性上，引領一貫道弟子回到根本：「君子務本，本立而道生。孝弟也者，其為

⁷⁵⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·為政》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19卷，頁17。

⁷⁵⁹濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁149。

⁷⁶⁰發一崇德五年進修班是新民班、至善班、培德班、行德班、崇德班，以及進階的講師培訓班、講師班、負責講師班，每班均有專用教材，例如：發一崇德道務中心：《新民班教材》(南投：發一崇德道務中心，2017年)。

⁷⁶¹濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁125。

仁之本與！」⁷⁶²從孝悌出發，進而老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼，忠恕推己及人；根本立住了，人生真諦止於至善的理自然現前，行持自然合道。

又云：「三不朽立，立德功言。」教導一貫道弟子要立下「三不朽」：「立德、立功、立言」⁷⁶³的最高志向與結果，就要依《神課》：「六度萬行，⁷⁶⁴眾善奉行」的菩薩道行持，效法白水聖帝愿無始終，永遠要渡化眾生。南屏道濟慈訓〈布施的殊勝〉云：

而今白陽修士，然有此修道之因緣，萬法聚合，與佛同會三期普渡；殊當持以誠念，保以赤懷；二六守中，廣布仁德；修道辦道，渡化眾生，歸於佛門；修此心性法門，一以貫之，以承聖王賢哲之路；三施並進，同證天榜矣。⁷⁶⁵

說明現今的一貫道親因緣成熟，得遇萬法聚合、歸一的白陽大開普渡期，與佛共辦；更當以赤誠抱守此佳期良辰；時時刻刻將仁德廣布，渡化眾生求得真道，入道歸於自性佛門，誠如濟公活佛慈訓〈印證天命的殊勝〉：「千經萬典指本路，天地良心於此彰。真佛濟世有緣者，真佛坐臥爾心房。」⁷⁶⁶千經萬典指本路，就是萬法歸一，明師一指令天地良心彰明，指明回天的本路，有緣者得遇真佛濟世，得真道真佛坐臥心房，即是歸於自性佛門。依照三寶心法不離根本來修煉心性，使之一貫，承續古聖先王賢哲走過的通天正道；力行三施，將來同證天榜、位列仙班，成就不朽。又云：

渡人成全持者是，勸徒多勸緣者提。指迷歸覺羔羊救，眾志成城返故里。

更以真誠廣行深，無為而為大愛被。莫以小善而不進，莫以小惡來成疾。

此時末後大清算，佛子齊當使命趨。三施並進德功立，建造己德了愿立。⁷⁶⁷

⁷⁶²〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·學而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19冊，頁14。

⁷⁶³語出：「豹聞之。大上有立德，其次有立功，其次有立言。雖久不廢，此之謂不朽。」〔晉〕杜氏注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《春秋左傳注疏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·春秋類》第144冊，頁141。

⁷⁶⁴「大覺世尊方便誘進眾生。假說六度萬行。布施持戒忍辱精進禪定智慧。」〔唐〕釋法藏較重梓：《萬峰和尚語錄》，CBETA 電子佛典 2016，J40，no.B492，p0487，b24。

⁷⁶⁵濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁33。

⁷⁶⁶濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁104。

⁷⁶⁷濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁35-36。

濟公活佛反覆叮嚀渡人成全的重要，始終不離道之宗旨，勸勉徒兒們多多勸化提攜有緣人，引導迷失的眾生回歸覺悟的光明大道，並且強調團隊合作的重要，集合眾人之志與力一起渡眾回理天故家鄉。更要真誠廣行深入，無為而為散播大愛，視人如己。在修辦過程中，小善也要做，積沙可以成塔；小惡也不犯，以免染成惡疾；在此末劫年大清算的秋收期，天災人禍疫情嚴峻，活佛弟子當要趕快赴湯蹈火使命肩扛，力行三施，立德、立功，廣救有緣人，以了自己的愿立。由此可見濟公活佛引領一貫道弟子要始終不離仁心來修持功德。

(四)、無過無怨淡泊明志游

《神課》云：「無過便是功，無怨便是德。」濟公活佛以儒家的立志、力行來引導功德的修持後，恐一貫道弟子落入有為的束縛，因而以無過無怨來消除驕氣淫志，於動時渡人、靜時渡己，如子曰：「加我數年，五十以學易，可以無大過矣！」⁷⁶⁸易經是窮理盡性以至於命的經典，性命之學，明理之學也，苟真能明理，便可以無大過矣，否則建功又造過，可能白忙一生！又子曰：「不怨天，不尤人。」⁷⁶⁹在建功立德的過程中，如能按德慧菩薩云：「但行好事，莫問前程；只問耕耘，不問收穫。」⁷⁷⁰去行，也就無怨了。而「無」也是道家、佛家所強調，以「無」來破「有」，如《道德經》：「故常無欲，以觀其妙。」⁷⁷¹如能無欲而為，也就無怨了；又如《般若波羅蜜多心經》：「是故空中無色，無受、想、行、識，無眼、耳、鼻、舌、身、意，無色、聲、香、味、觸、法，無眼界乃至無意識界。無無明亦無無明盡，乃至無老死亦無老死盡。」⁷⁷²若無明能破除淨盡，也就無怨可生了。

⁷⁶⁸〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19卷，頁39。

⁷⁶⁹〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·憲問》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第19卷，頁70。

⁷⁷⁰見於花蓮縣瑞穗鄉長聖榮園的碑林。

⁷⁷¹〔漢〕河上公：《老子河上公章句·道經·體道》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第10卷，頁51。

⁷⁷²〔唐〕般若共利言等譯：《般若波羅蜜多心經》，CBETA 電子佛典 2016，T08，no.0253，p0849，c04。

又《神課》云：「淡泊明志理通貫，通天徹地悟妙玄。一點啟發而開展，善自養性充浩然。志道據德依於仁，能游於藝逍遙般。」如《仙佛妙訓－諸葛亮誡子書》：「非淡泊無以明志，非寧靜無以致遠。」⁷⁷³因為淡泊故能靜，因靜而能前瞻；進一步引導一貫道弟子從明師一指「點玄開竅」下工夫，時常迴光返照，養浩然之氣，通天徹地去體悟玄妙；又子曰：「志於道，據於德，依於仁，游於藝。」⁷⁷⁴由心向道體，根據德行，依於仁心，游學於六藝，而能廣才，落實在日常生活中己立立人、己達達人，自在逍遙。

濟公活佛說：「徒若好爭道場名相，進入了功德迷思，這樣的修行沒意義！沒有好爭、好怨、好計較的功德福田；只有清淨、慈悲、感恩的功德善種。」⁷⁷⁵所以，**修道者淡泊明志不爭外在的名相，也不怨、但求無過，不計較功德多少**，才是君子務本的真功德，功德不存心的清淨、慈悲，一切只有感恩，感謝天恩師德，讓我們還有付出幫助別人的能力與機會。

歸結一貫道功德修持之方有四：一是「立志上學下達功德培」，上學天道與聖人，無私運行與渡世；直接引天道下達人道渡眾生，親親仁民，且態度謙恭，以培功德；二是「博學不窮莊敬自強行」，廣泛學習，精益求精永無止境，而且效法天行健，君子以自強不息地篤行；要善用人力物力，培養英才，使之明理進而渡眾脫離苦海；且要團結建設皆大歡喜的彌勒家園；也要屏除私心，依循中道；三是「務本仁道生三不朽立」，從孝悌出發，進而推己及人，六度萬行，眾善奉行，立德、立功、立言，愿無始終，永遠要渡化眾生；四是「無過無怨淡泊明志游」，以無過無怨來消除驕氣淫志，一切只有感恩，且淡泊明志不爭外在的名相，並從明師一指「點玄開竅」下工夫，去體悟玄妙，而志於道、據於德、依於仁、游於藝，自在逍遙。

⁷⁷³仙佛合著：《仙佛妙訓－諸葛亮誡子書》（高雄：發一慈法廣濟道場印贈，2014年），頁266。

⁷⁷⁴〔宋〕朱熹：《四書章句集注·論語集注·述而》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第197冊，頁38。

⁷⁷⁵濟公活佛：《老師的話（典藏版）》，頁125。

二、願行

願行(愿行)是《神課》的最後一課，也是天然古佛(師尊)告訴一貫道親「回天的五個條件—德性、戒律、心念、愿行、火候」⁷⁷⁶之一，引《回天的五個條件—愿行》：

白陽期道降火宅，只要有引保二師的引渡，並在佛前保證求道人是身家清白、品行端正的人……；同時，求道人也跪在佛前立愿，向上天表明對道的誠心之後，明師才將三寶傳給求道人。

自古歷代祖師，都是立愿了愿才成就的，所以修行以發菩提心為首、愿立當先，要知命立命而立定志向，效法聖賢「信愿行證」的真修實煉精神。⁷⁷⁷

可見立愿是成為一貫道親的必要條件，而且一貫道強調立愿要了，即願行；雖然其包含立志、立品的內容，已在《神課》品格與功德提出，但為何濟公活佛再提願行？有必要加以探討，以下就《神課》云：願行的結果—「積極行道修成佛」⁷⁷⁸來論述：

據《一貫道疑問解答》稱：「道是天的天理，人的性靈，天地萬物，皆是一理所生，故天有天理，地有地理，人有性理，物有物理。」⁷⁷⁹一貫道認為人的性靈即人的性理來自於道，最終也要回歸於道。參《皇中訓子十誡》：

道在天天清爽棋盤動轉，佈星斗運日月一氣流行。

道在地地凝結山川潤育，生萬有長萬物賴一而成。

道在人人得生知覺動轉，人有道不知有故難超生。……

人之本先天降靈山一脈，聖不增凡不減聖凡同宗。

惺悟者成聖賢身登極樂，迷昧者是凡庸墜落幽冥。

⁷⁷⁶仙佛合著：《回天的五個條件—愿行》(台北：明德出版社，2014年)。

⁷⁷⁷仙佛合著：《回天的五個條件—愿行》，頁33。

⁷⁷⁸此處與以下有關「願行」訓文之出處，皆出於濟公活佛：《神課》，頁48-50。

⁷⁷⁹南屏道濟：《一貫道疑問解答》，頁1。

這神仙俱都是凡人來作，未曾見生成就仙佛神明。⁷⁸⁰

科學家愈來愈了解上帝如何創生宇宙與一切，愛因斯坦畢生想寫出「上帝的方程式」，他提出舉世聞名的相對論，發現「宇宙常數」，這些都顛覆過去人們對於宇宙的理解。日裔美籍理論物理學家加來道雄也指出物理學的目的是找到方程式，一個能夠讓我們讀懂神旨的方程式；他說：「根據弦理論，上帝的心靈是一系列線絃，這些線絃發出創造宇宙的音樂頻率。……我們可以揣摩第十一維度空間有個超乎常人智慧的精神體，而正是這個精神體在創造我們所見的一切。」⁷⁸¹再加上沒有質量的「上帝粒子」的被發現，讓吾人更容易理解上文一貫道《皇中訓子十誡》所指的「道」，與人之本是來自先天的道，一貫道認為只要能依《皇中訓子十誡》：「得一指開金鎖現出金身。……得天道天榜上英名高掛，地府中拘了賤脫出苦輪，朝聞道夕死可憑此一指，指出來無價寶直返瑤琳。」⁷⁸²透過先入道明白自身是「道」的化身，具有天命之性，受明師一指現出金身，而後能率性而為，時時存佛心、做佛事，最終必能修成佛。又如《皇中訓子十誡》：「修天道離不了開闡渡化，發婆心用苦口不倦誨人，必須要立定了沖天大愿，貴乎汝實行辦正己成人。」⁷⁸³愿大力大，誠如佛典：「佛者佛是梵音。此云覺者故。自覺覺他覺行圓滿故。」⁷⁸⁴立愿而後實行辦正己成人，即是自覺覺他，直到覺行圓滿，就是佛。由此可理解：因為一貫道親必須憑愿才能入道，而立愿後必須了愿才能圓滿修成佛；在了愿的過程中就是在建立功德，所以愿行是功德的推動力，因此《神課》必須包含願行(愿行)。

接者從《神課》來探討願行的修持功夫，分二點論述之：

(一)、慈悲願行渡娑婆

承上言人人本具天命之性，具足仁義禮智信五常之德，《皇中訓子十誡》：「一不殺

⁷⁸⁰ 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 40、42-43。

⁷⁸¹ 見〈這位科學家證明了上帝確實存在?-讀新聞〉，2017 年 6 月 6 日，取自：<http://hsszn.com/archives/13468>。

⁷⁸² 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 32。

⁷⁸³ 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》，頁 33、34。

⁷⁸⁴ 〔唐〕釋澄觀：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA 電子佛典 2016，T36，no.1736，p0120，a04。

真仁愛木氣返本，二不盜守忠義金氣凝集，三不淫守禮節真火煉性，四不酒有智慧真水既濟，五不妄守信用土氣歸本」⁷⁸⁵，皆以仁愛之心由天性發出，必然慈悲，不忍眾生顛倒錯亂，淪落四生六道輪迴，所以發心幫助眾生亦能返本，誠如濟公活佛慈訓〈愿立之殊勝〉云：「阿彌陀佛發四十八願，地藏古佛立十二大願，觀音菩薩有十二宏願，孔聖願老者安之，朋友信之，少者懷之。今白陽修士欲挽天下蒼生出苦海，欲濟娑婆世界為蓮邦；發大宏愿，愿表上天；六度萬行，永不退轉。」⁷⁸⁶勉勵一貫道親效法孔聖仙佛發大宏愿，又遵入道時立的愿「不匿道不現」⁷⁸⁷，必照愿廣行六度渡化娑婆眾生同入真道，甚至無畏艱辛，離鄉背井，飄洋過海，處處點燈引領眾生入道修行同返本源，在天恩師德的加被，普渡三曹的天命流行下，迅速將道傳到世界超過八十個國家以上。

引《「道」字妙訓·訓中訓：【愿】》：「發心修辦道立下誓愿，遇挫折考驗絕不毀愿，不改己初衷堅守宏愿，效法眾仙佛慈悲心愿，奉獻犧牲創立命了愿。」⁷⁸⁸一貫道道親因得道啟發良心，感受得真道、修真道的尊貴，參加法會明理後，更發心選立六條大愿：「重聖輕凡、財法雙施、清口茹素、捨身辦道、開設佛堂、開荒下種」⁷⁸⁹，見仙佛合著，長聖道場聖訓編輯小組整理，林老點傳師監印的：《荷擔彌勒聖業妙訓 六條大愿》；是訓由十五尊仙佛，共降臨 32 佛次，前後在 4 個國家(9 個地點)-臺灣 11 篇、泰國 5 篇、馬來西亞 1 篇、日本 1 篇，以中文、泰文(清口茹素訓中又訓)，共批 18 篇訓文集結而成。從 2001 年~2004 年橫跨 4 年，由白衣大士/觀音菩薩、活佛師尊、呂法律主、岳法律主、赤腳大仙、李鐵拐大仙、藍采和大仙、何仙姑、教化菩薩、院長師兄、大/小笑佛、太子爺、鶴/鹿仙童合批，是跨道場、跨國家、天人共辦的妙訓！乃諸天仙佛慈勉一貫道親以六條大愿來荷擔彌勒聖業，幫助彌勒祖師完成創建人間天堂的宏愿，於道場參班學習、啟動本心發心立下洪愿後，無論遇到任何挫折考驗，絕不毀愿，堅守宏愿，效法眾

⁷⁸⁵ 皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誠》，頁 79。

⁷⁸⁶ 濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》，頁 72-73。

⁷⁸⁷ 宋光宇：《天道勾沉》，頁 63。

⁷⁸⁸ 仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【愿】》，頁 15。

⁷⁸⁹ 仙佛合著：《荷擔彌勒聖業妙訓 六條大愿》(台北：發一天元長聖道場，2005 年)，目錄頁。

仙佛慈悲心愿，奉獻犧牲開創彌勒聖業，立命了愿，渡化眾生同入真道。

《回天的五個條件－愿行》又說：「天然師尊有三大宏願：一則，在先天渡化眾生，達本還源。二則，在後天移風易俗，實現大同世界。三則，繼往開來，復興中國固有道統文化。」⁷⁹⁰這是本代一貫道師尊的宏願，亦是一貫道親須效法實踐的愿行，當以師心為己心，以師志為己志，幫助師尊普渡三曹，渡化眾生得真道，回歸生命本源；並以自身的修持及道場的運作來移風易俗，實現大同；及復興固有道統文化，此期道降庶民，庶民有道，世間自然愛與和平。

（二）、立愿行深大千濟

有愿即有目標，內在即發出動力，且愿大力大，正如願景 Full steam ahead 一詞源於蒸氣船時代，意指馬力強大的船隻開足所有動力前進，能衝破重重難關而達目標，誠如詩云：「心中有個大目標，千斤萬擔我敢挑。心中若無大目標，一根稻草折彎腰。」因有大愿，即可如《神課》云：「立志飄洋過海」，反之，「無志寸步難行」。一貫道引導道親始終「感恩」能得受亙古不輕傳的明師一指，而得超生了死；進而「飲水思源」、知恩報恩，愿報降道之天恩與用生命傳道之師德，乃本心發愿「立志任重，立品道遠」、「行深大千濟」，選立前述「六條大愿」，除了自己走上返家之路，也不斷行深，任重道遠，幫助眾生共行圓滿返鄉之路。引《「道」字妙訓·訓中訓：【行】》云：「修道貴實行，誠恆堅信心；百善孝當行，孝順人之本；立志效聖行，立德功留名；五倫八德必遵行。」⁷⁹¹仙佛鼓勵一貫道親立愿後，貴在以誠心、恆心、堅心、信心來實行，從人道根本做起，奉行孝道，遵行五倫八德，立志效法聖賢仙佛立德、立功，揚名於後世，以顯父母，才是孝道的極致！

濟公活佛說：「欲成佛道，須具信愿行三資糧。非信無以立愿，非愿無以導行，非行無以證愿；信要深信，愿當切愿，行貴實行。你們老前人是百分之百的信，所以百分

⁷⁹⁰仙佛合著：《回天的五個條件－愿行》，頁 35。

⁷⁹¹仙佛合著：《「道」字妙訓·訓中訓：【行】》，頁 14。

之百的成。」⁷⁹²說明愿是原心、原來的心，當我們確信原心，必然立愿，以愿來引導行的目標、方向，進而去行，而且因為那是本性要做的事，即聖人所言率性之謂道(已立、已達)、修道之謂教(立人、達人)；因為腳踏實地去行，才能證愿之真，即是立愿了愿；由於我們的老前人是百分之百的信，自性作主，立愿了愿，所以百分之百的成，受老中敕封為白水聖帝崇高的果位，印證道真、理真、天命真。

最後，歸結《神課》之願行與功德的關係：因為一貫道親必須憑愿才能入道，而立愿後必須了愿才能圓滿修成佛；在了愿的過程中就是在建立功德，所以愿行是功德的推動力，因此《神課》必須包含願行(愿行)。有關一貫道願行修持之方有二：一是「慈悲願行渡娑婆」，引導一貫道親發揮本性的慈悲心，以及「不匿道不現」的愿，積極行道，渡化娑婆眾生同入此道；二是「立願行深大千濟」，引導一貫道親立大愿，不畏艱辛「立志飄洋過海」，不斷行深，任重道遠，助眾生圓滿返鄉。由於**一貫道弟子得真道**，得受天命明師承傳「道統真傳、天命真傳、性理真傳」之天命金線連繫，保證「道真、理真、天命真」，數十年來臺灣許多一貫道親，不畏艱辛，繼往開來，**發揮本性的慈悲心**，不匿道不現，立大愿去開荒渡人求道延續天命金線，在天人共辦，應時應運三曹普渡下，迅速傳至超過八十個國家以上。

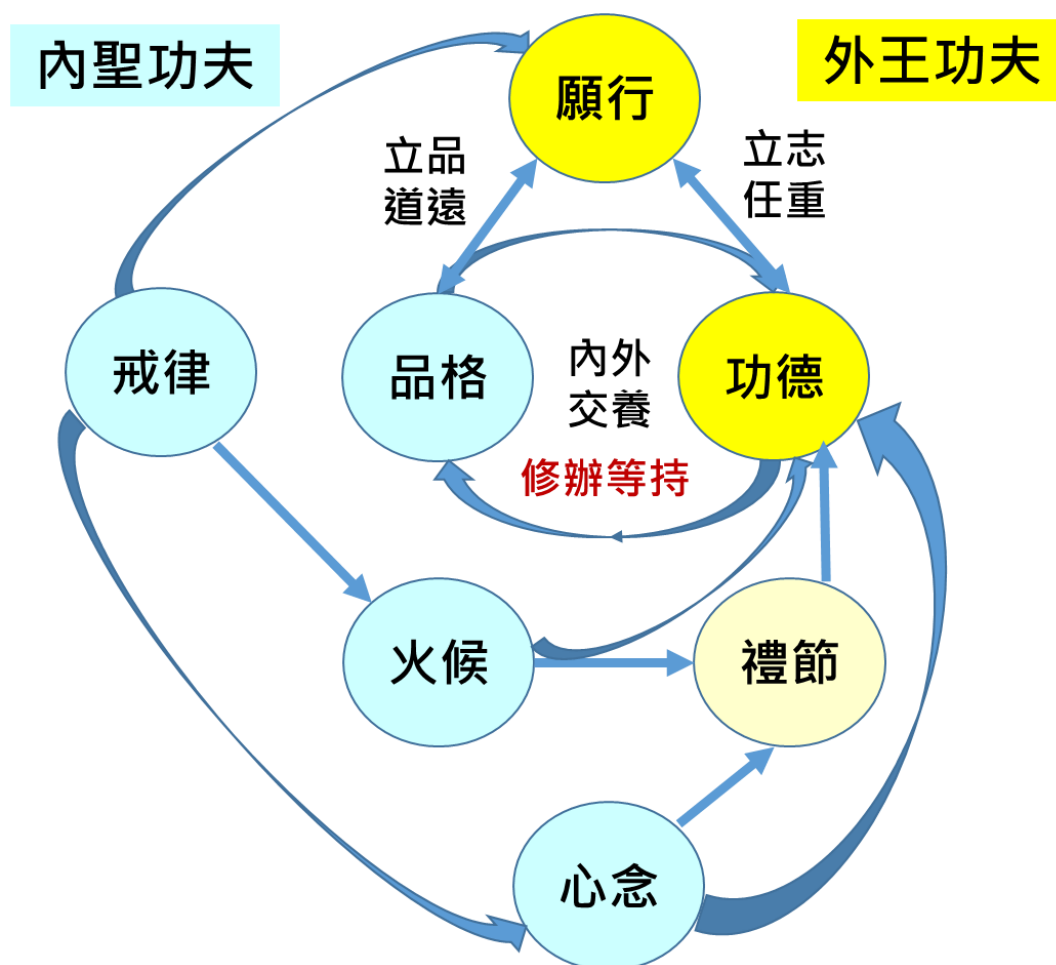
第四節 總結一貫道修真道

一貫道道親因天命金線連繫「道統真傳、天命真傳與性理真傳」而得真道，在得真道的基礎下，從天命明師指點的自性本體發用，依得真道的內容三寶心法為核心指引來修，稱為**修真道**。《神課》是仙佛藉由開沙，以妙智慧闡發五教聖人之奧旨，並因應時代而賡新，做為一貫道修持功夫。《神課》七門功課，以三寶心法為核心，始終不離明師一指本來面目、人道孝悌與直引天道下達人道渡眾生的根本；以品格、功德為起步，內聖不離外王，內外交養；且品格高尚群生潤，是在修道中辦道；無過無怨淡泊明志游，

⁷⁹²濟公活佛：《老師的話(典藏版)》，頁 161。

是在辦道中修道，即是修辦等持；即修之時，辦在修；即辦之時，修在辦；火候是煉性的主要工夫，以化盡脾氣毛病，中道行持；禮節是儒家所重，也是禮運大同，熱誠助人之表現；心念修於隱微處，動靜之間否無執盡心、渡眾積善、定慧等持；戒律以防非止惡為基礎，以自修自覺為目標；最後，願行，又回到入道時憑愿受明師直指良心，自願立志任重，立品道遠，復與品格、功德連結一起，環環相扣，無盡修持，直至無上菩提。若從修道修心來看《神課》七門功課的關係，火候、心念是基礎，在此基礎上修持禮節，誠於中、形於外；而戒律又是火候、心念、愿行的基礎；而愿行是功德的推動力，火候、心念、禮節是功德的基礎，由此可見修持戒律很重要；最後，因為累世有修才能得道，所以，品格、功德除了累世的修積以外，即是與戒律、火候、心念、禮節、愿行共同修持的綜合成果。一貫道修持功夫關聯圖，如下：

圖 5-1 一貫道修持功夫關聯圖



《神課》證成一貫道修持功夫，融通三教，以儒家修法為主軸，串連各課，也融通佛教品格、功德、心念、戒律、願行，及道教火候、心念、戒律之三教精髓，令人得真道而率性，以三寶心法為核心，依《神課》修內聖而無我、行外王而無為，含三曹普渡的宗教救渡、禮運大同的道德實踐、天人合一的哲理思辨，構成即宗教、即道德、即哲理，性心身一貫的修持功夫；在修道中辦道，在辦道中修道，修辦等持！亦證成一貫道傳佈快速之因，非靠剽竊各教經典、法門，而是在此白陽期三曹普渡的得真道因緣下，奉天承運，接續道統，天人共辦，先得後修，真知真行所致，確實是傳承中華道統文化之真傳統！且不論參禪打坐，而是真人靜坐、動靜一如；透過活動渡人辦道，廣渡有緣先得後修，這是在辦道中修道，因為必須犧牲生命時光、資源來渡人辦道，從中改脾氣、去毛病，而漸達真功實善的真功德。

第六章 結論

本論文係為闡明天命金線，以及為何是一貫道得修真道的依憑、命脈，並探究一貫道的得修真道。經梳理一貫道仙佛聖訓、歷代祖師與前賢著作，證之於三教經典，其主要義理確實前後一貫，且天人一致，但有少數前賢著作論點不可全採，必須辨明，請參第一章及第二章；經篩選前述文獻，解悟天命金線的意涵，依面向歸結為六點：

1. 天命金線的由來：乃皇中為救原胎佛子回天所降。
2. 天命金線的意義：①天命金線即是通天大道；②天命明師，承傳道統、天命、性理真傳，保證道真、理真、天命真；③先天的天命金線是人的天心自性；後天的人事金線是人因求道而與其引保師、點傳師、前賢、師尊/師母連上的金線。
3. 天命金線的作用：①天命明師傳授超生了死的道，玄關一指，點開生死竅門，得道者謹記三寶，不反道敗德，將來靈性可回理天；②金線貫通人道與天道，令白陽弟子的父母祖先跟著他們昇降，一子成道九玄七祖昇天。
4. 天命金線的重要性：直指人心(↑)，見性成佛、修道辦道者的命脈、得修真道的依憑。
5. 天命金線的傳承方式：以心印心的天命(道統)真傳，有直接、間接、遙接三種方式；有藉開沙飛鸞等方式傳天命，但須與道德天命契合。
6. 天命金線連繫的具體實踐方法：遵前提後。尊師重道、飲水思源以遵前；用愛心、真誠心對待後學，提拔後學對道精進，亦能跟我們一樣修道、辦道，此謂提後；故遵前為道，提後為德，此為道德、感應前後相隨，是為天命金線連繫。

再根據天命金線意涵，回應問題意識，辨正天命金線義理總結出：1.天命金線意涵豐富，恐非一般道親能盡知，但據聖訓與實證，不論是否了解，並不影響道親得真道；然得道後還須悟入三寶，乃能修真道而究竟成道。2.至於不了解其真實義的道親渡人有效嗎？從道親死後身軟如棉可知，答案是肯定的；且道親求道後隨即領受可渡人求道的天命，故依事實與天命真傳證成：不了解天命金線的道親渡人是有效的，前提是點傳師、

引保師每人都保持正確的天命金線連繫。3.一貫道具備天命金線之道統、天命與性理真傳；但現時以真理為依歸，漸修的千門萬教，並未連繫天命金線，無法直接傳授超生了死的真道，這是一貫道與千門萬教的基本不同。4.就一貫道內而言，各組線並非都無特別設限放命名額，才有依其名額來放點傳師天命，或部分組線「歸空一個補一個」的有限制放命名額作法，此與無特別設限放命名額的組線，所承接代理天命之天命真傳的細部內容是有不同的。5.至於求道連繫天命金線的必要性，乃因人迷於氣象界，離道淪落輪迴，才需要金線來救治人歸回正道！一貫道是普渡眾生返回至善的光明大道，即救靈性回天的金線，故將自性與金線溝通在一起。雖然「自性三寶」本自具足，但必須經明師度化而證明自悟為真，如果不得明師度化，只是天然外道，故六祖惠能去訪明師，永嘉玄覺亦訪明師，其理同；且明師非是自封，乃同時具備道統、天命與性理真傳，以傳真道。6.求道與倫理行為背後，來自自性良心的價值判準並不衝突，因為訪師求道而後自度，才是合乎自性良心的正度，所以六祖才說「度名雖一，用處不同」；而且，訪明師求真道並不影響自性平等與自性自度，真修道乃是自律，而非他律，至於所謂最高主宰的意識形態判準，應是誤解，因為皇中即是真理，順天者昌，逆天者亡，正邪殊途的天理，並非強加最高主宰的意識形態判準，或給信徒絕對服從的無上命令，即道親或任何人本當奉行真理，而非盲從外來的意識主宰，此理甚明。

從辨明天命金線之效用與傳承證成：1.具有完整道統、天命、性理真傳之天命金線連繫者，才是真一貫道；離開金線或人為假造的傳道天命，就根本不合乎一貫道的定義，當然不能稱作一貫道；而喪失天命金線連繫者，即使仍用一貫道之名，卻是假一貫道，無法令人得修真道，故辨明天命金線可辨明真假一貫道。2.一貫道令人先得道，還要後修，是知行合一的具體實踐，非只是學術理論的哲理思辨，故辨明天命金線可辨明真修與思辨；且宗教信仰並無凌駕知性的理念，恰反是宗教信仰幫助知性的啟發。3.一貫道天命金線之傳承，有主脈與細脈；主脈是道統祖師的傳承，細脈是道親渡人求道，也是道傳各國的擴散方式。4.一貫道道統之意義乃道統祖師的傳承，代代相傳、脈脈相繼，連結而成的傳道統緒，替天辦理傳道之聖事。因一貫道祖師傳道是超越宗教與信仰，故

一貫道道統之意義的立論高度，是站在天的無限高度，而非人的有限高度，所以一貫道以為道統的意義是天主張，而非人主張；道統祖師是天與之，不是人與之，人只能推薦，能明此才能根本解決一貫道道統祖師之爭議。一貫道道統究竟不是學術思想的客觀構成，因為學術思想無法令人超生了死；部份學術界有關一貫道道統祖師爭議的癥結點，在於將一貫道視為由人主張的宗教，誤依「教」來論「道」。「道」與「教」不同，白陽期「道」令人先得後修，得道後還要靠「教」化來深入學道，相輔相成；且教由道生，因道立教，故知，道先教後，「道」是「教」的根源。5.一貫道道統自十八代祖張光璧/孫慧明之後的代理傳承者，不只韓老前人、陳前人，還有其他組線的有德者。後繼者如發一組韓萬年老點傳師與發一崇德天命保管群，接續陳前人鴻珍，代師放點傳師天命，是為道脈延續之例。6.林長圳老點傳師說：「天命金線是如此之重要，故代理天命金線之連繫，是在何人身上，吾們身為辦道者要明察。倘若不去研究，就會斷失天命金線之連繫，那麼以後眾生之慧命，何人來挽救？」證明天命金線確實是修道辦道者的命脈。

關於得真道，在此元會最後降道的白陽期，皇中降命沿用一貫道之名，應時應運辦理三曹普渡。今時天命明師連繫天命金線，而使道親可先得真道，而後修真道，只要有緣遇到引保引進，遵照入道儀規，即可受師點傳，得受三寶心法，當下天榜掛號、地府除名，與皇中重新連結；在傳道的一貫作業程序中，完成迎接聖境、安置聖境、致中和境；得真道後，只要謹記三寶，不反道敗德，死後靈性回天，脫離輪迴；若能再依真道修辦有成，自身安然自在，玄祖沾光，還可超拔祖先；歸空後靈性脫凡胎成聖體，證得九品蓮台之果位。一貫道得真道的內容是三寶心法，每一寶皆含攝「你是佛，你要做佛，你要教人做佛」之即人成佛義理；得真道可以超生了死，不僅有此形而上的義理論證，還有往生道親普遍身軟如棉、容顏瑞相之實證；據醫學記載，一般人死後約 1~3 小時，屍體僵硬，但道親往生後的瑞相，已是臺灣殯葬業都知道的事實；只要往生者呈現身軟如棉，幾乎可以肯定是道親，因為在各宗教或沒有信仰者，僅是偶有耳聞；且求道的道齡、年齡及天職、性別，並不影響是否身軟如棉，由此可證成一貫道親確實是得真道。

關於修真道，一貫道因天命金線連繫，承傳道統、天命、性理真傳，奉命三教合一，

並依《神課》等功夫修行。《神課》是仙佛開沙，以妙智慧闡發五教聖人之奧旨，並因應時代廣新，做為一貫道含攝三教的修持功夫。《神課》七門功課，以三寶心法為核心；以品格、功德為起步，內外交養；火候是煉性的主要工夫，以化盡脾氣毛病，中道行持；禮節是儒家所重，也是禮運大同，熱誠助人之表現；心念修於隱微處，動靜否無執盡心、渡眾積善、定慧等持；戒律以防非止惡為基礎，以自修自覺為目標；最後，願行，又回到入道時憑愿受明師直指良心，自願立志任重、立品道遠，復與品格、功德連結一起，環環相扣，無盡修持，直至無上菩提。若從修道修心來看《神課》各課的關係，火候、心念是基礎，在此基礎上修持禮節，誠於中、形於外；而戒律又是火候、心念、愿行的基礎；而愿行是功德的推動力，火候、心念、禮節是功德的基礎，由此可見修持戒律很重要；且因為累世有修才能得道，所以品格、功德除了累世的修積，即是與戒律、火候、心念、禮節、愿行共同修持的綜合成果。證成一貫道修持功夫，融通三教，令人得真道而率性，以三寶心法為核心，依《神課》修內聖而無我、行外王而無為，含三曹普渡的宗教救渡、禮運大同的道德實踐、天人合一的哲理思辨，構成即宗教、即道德、即哲理，性心身一貫的修持功夫；在修道中辦道，在辦道中修道，修辦等持！亦證成一貫道傳佈快速之因，非靠剽竊各教經典、法門，而是在此期三曹普渡的得真道因緣下，奉天承運，接續道統，天人共辦，先得後修，真知真行所致，確實是傳承中華道統文化之真傳統！不論參禪打坐，乃真人靜坐、動靜一如；透過活動渡人辦道，這是在辦道中修道，因為必須犧牲生命時光、資源來渡人辦道，從中改脾氣、去毛病，而漸達真功實善的真功德。

總結：有天命金線連繫，才能令人得真道！從三寶心法義理、聖訓與道親死後普遍身軟如棉，證成道親確實得真道；即經明師一指啟動先天之信而得真道，進而修真道；從白水聖帝、德慧菩薩、彥融真君等成道，證成確實是修真道乃能成道；若未得真道，則無法修真道，只能漸修等待機緣得真道，所以，天命金線確實是修道辦道者的命脈，其道脈延續非常重要！而傳承天命金線連繫之天命明師與代理人，唯大德者乃能受命；於今大道普渡明顯期，要放天命，要經過皇中有命，德性受眾人肯定才算；且保管天命有放命、收命二面功能，以確保德業之尊、天命之尊，這即是天命即德命的具體運用。

參考文獻 一至五類

一、皇中與仙佛聖訓（按佛規禮節禮拜順序，次依筆畫排列）

- 1、明明上帝萬靈真宰：《冬季大典 恭求 老中指示訓》。印尼雅加達：發一慈法道場法正壇，1994 年。
- 2、明明上帝無生老中：《夏季大典大眾恭求 老中結緣訓》。台北：發一天元長聖道場長聖宮，2003 年。
- 3、明明上帝萬靈主宰、仙佛合著：《皇中慈訓》。南投：發一崇德道場，2011 年。
- 4、皇中與仙佛合著：《皇中訓子十誡》。新北：明德出版社，2011 年。
- 5、仙佛合著：《天一宮聖訓》。台北：天恩堂，1980 年批訓。
- 6、仙佛合著：《司馬大仙 福德大仙 懿德大仙結緣訓》。高雄：崇德佛堂，2001 年。
- 7、仙佛合著：《明德新民進修班 三天法會聖訓》。嘉義：發一天元長聖道場明聖宮，2004 年。
- 8、仙佛合著：《荷擔彌勒聖業妙訓 六條大愿》。台北：發一天元長聖道場，2005 年。
- 9、仙佛合著：《萬試如意》。台南：發一同義 毓佛宮，2006 年。
- 10、仙佛合著：《回天的五個條件—愿行》。台北：明德出版社，2014 年。
- 11、仙佛合著：《「道」字妙訓》。台北：發一天元長聖道場，2009 年。
- 12、仙佛合著：《循根妙訓》。台北：發一天元長聖道場，2011 年。
- 13、仙佛合著：《仙佛妙訓－諸葛亮誡子書》。高雄：發一慈法廣濟道場印贈，2014 年。
- 14、仙佛合著：《白陽寶典》。新北：天道之光出版社，2014 年。
- 15、仙佛合著：《道之宗旨聖訓》。台中：光慧文化事業，2015 年。
- 16、仙佛合著：《一貫道崇德學院先修班仙佛聖訓彙編·第 1~8 期》。南投：埔里天元佛院，2016 年。

- 17、仙佛合著：《不朽聖業》。台中：光慧文化事業股份有限公司，2016 年。
- 18、仙佛合著：《道脈傳承錄(增訂版)》。南投：光慧文化，2018 年。
- 19、仙佛合著：《二〇一八年 發一崇德各國壇主班聖訓彙編》。南投：發一崇德道務中心，2019 年。
- 20、地藏古佛：《兩天班法會聖訓》。香港元朗：發一慈法道場天霖壇，1993 年。
- 21、南極仙翁：《懺悔班聖訓》。新竹：發一德化道場仁和明真佛堂，1991 年。
- 22、南極仙翁、觀音菩薩、濟公活佛、呂大仙、藍采和大仙：《九朵蓮花圖》。泰國：發一崇德泰國道場，1994 年。
- 23、聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓-大學·彌勒真經》。南投：天元佛院管理委員會，2011 年。
- 24、聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄(教材)》。南投：光慧文化，2018 年。
- 25、聖賢仙佛齊著：《白陽聖訓 - 論語》。彰化：發一宗教發展基金會，2019 年。
- 26、漢鍾離大仙、濟公活佛：《十五條佛規》。南投：光明集刊雜誌社，1998 年。
- 27、諸佛菩薩慈語彙編：《道統及天命明師印證》。新北：天恩群英道場崇恩佛堂，1995 年後。
- 28、藍采和大仙：《三天法會 仙佛聖訓》。宜蘭：發一天元長聖道場群聖宮，2014 年。
- 29、南屏道濟(與一貫道弟子合著)：《一貫道疑問解答》。青島：崇華堂，1937 年。
- 30、南屏道濟：《以德傳家》。新北：天恩群英道務中心，2014 年。
- 31、南屏道濟：〈中字·五教歸一圖文聖訓〉，收錄於《中·八卦·五教圖文聖訓》。新北：發一天元德慧道場，2017 年。
- 32、活佛師尊：《中 惟精惟一》。台南：發一同義 毓佛宮，2020 年。
- 33、湖隱酒狂：《一條金線》。台北：明德出版社，1996 年。
- 34、濟公活佛、純陽大帝：《佛規諭錄》。台北：正一善書出版社，1971 年。
- 35、濟公活佛：《新春團拜聖訓》。基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2011 年。

- 36、濟公活佛：《新春團拜聖訓》。基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2012 年。
- 37、濟公活佛：《新春團拜聖訓》。基隆：發一天元長聖道場聖音宮，2013 年。
- 38、濟公活佛：《老師的話(典藏版)》。新北：明德出版社，2014 年。
- 39、濟公活佛：《神課》。台中：光慧文化事業股份有限公司，2014 年。
- 40、濟公活佛、不休息菩薩合著：《一貫真傳之殊勝》。南投：發一崇德道務中心，2021 年。
- 41、月慧菩薩、德慧菩薩合著：《德慧菩薩結緣訓》。新北：天元宮，1990 年。
- 42、月慧菩薩與悟緣合著：《天道佛音》。新北：德慧雜誌社，2007 年。
- 43、月慧菩薩：《壇主班聖訓》。苗栗：發一崇德苗栗道場頭份觀音宮，2018 年。
- 44、金公祖師：《國內外點傳師及各區總幹事道務會議 恭求仙佛聖訓》。宜蘭：發一天元長聖道場群聖宮，1999 年。
- 45、天然古佛：《恭求仙佛慈悲指示訓》。台北：發一崇德台北道場崇德佛院，2017 年。
- 46、天然古佛：《培德班仙佛聖訓》。新北：發一天元長聖道場，2019 年。
- 47、中華聖母：《教授座談會聖訓》。台北：發一天元長聖道場長聖宮，1988 年。
- 48、中華聖母：《壇主班聖訓》。泰國春武里：發一慈法道場慈法宮智揚佛堂，1994 年。
- 49、中華聖母：《夏季老中大典 恭請仙佛指示訓》。台北：發一天元長聖道場長聖宮，1997 年。
- 50、三天主考批著、易揚翼等作序：《天道真理講義淺註》。香港：宏大印刷設計公司，1948 年著作。
- 51、白水聖帝：〈仙佛聖訓〉（南投：發一崇德道務中心），編號 20170812030204。
- 52、白水聖帝、德慧菩薩、彥融真君合著：《彥融真君結緣訓》。新北：發一天元長聖道場，2017 年。
- 53、不休息菩薩：《三爐三會 不休息菩薩指示訓》。南投：發一崇德道務中心，2012

年。

- 54、不休息菩薩：《壇主班聖訓》。美國西雅圖：發一崇德道場溫哥華道務中心崇慧佛院，2014 年。
- 55、不休息菩薩：《新設壇壇主副壇主研習聖訓》。台北：發一崇德台北道場崇德佛院，2017 年。
- 56、不休息菩薩：《負責講師輔導講師研習班聖訓》。台北：發一崇德台北道場崇德佛院，2018 年。
- 57、不休息菩薩：《中壢區壇主班聖訓》。台北：發一崇德台北道場崇德佛院，2018 年。
- 58、小童哥、無憂仙童、快樂仙童：《覺聖宮一天法會複習班仙佛聖訓》。新北：發一天元長聖道場，2020 年。

二、古籍

- 1、〔周〕卜子夏：《子夏易傳》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·易類》第 7 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 2、〔漢〕孔安國：《古文孝經孔氏傳》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·五經總義類孝經類》第 182 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 3、〔漢〕河上公：《老子河上公章句》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 1055 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 4、〔漢〕鄭玄注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《禮記註疏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·禮類》第 115 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 5、〔魏〕何晏集解〔唐〕陸德明音義〔宋〕邢昺疏：《論語注疏》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 195 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 6、〔晉〕王嘉：《拾遺記》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·小說家類》第 1042 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 7、〔晉〕杜氏注〔唐〕陸德明音義〔唐〕孔穎達疏：《春秋左傳注疏》，收錄於《景

- 印文淵閣四庫全書·經部·春秋類》第 144 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 8、〔晉〕郭象注：《莊子注》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·道家類》第 10 56 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 9、〔晉〕竺法護譯：《賢劫經卷第六》，CBETA 電子佛典 2016。
- 10、〔晉〕竺法護譯：《佛說大方等頂王經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 11、〔晉〕鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 12、〔晉〕鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 13、〔晉〕鳩摩羅什譯：《金剛般若波羅蜜經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 14、〔唐〕玄奘譯：《大般若波羅蜜多經卷第四》，CBETA 電子佛典 2016。
- 15、〔唐〕玄奘譯：《大般若波羅蜜多經卷第四百七十八》，CBETA 電子佛典 2016。
- 16、〔唐〕般若共利言等譯：《般若波羅蜜多心經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 17、〔唐〕般刺蜜諦譯：《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一》，CBETA 電子佛典 2016。
- 18、〔唐〕楊倞註：《荀子·勸學篇》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·子部·儒家類》第 695 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 19、〔唐〕韓愈：《東雅堂昌黎集註》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·集部·別集類》第 1075 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 20、〔唐〕釋法藏：《大乘起信論義記》卷上，CBETA 電子佛典 2016。
- 21、〔唐〕釋法藏較重梓：《萬峰和尚語錄》，CBETA 電子佛典 2016。
- 22、〔唐〕釋義淨譯：《根本說一切有部毘奈耶卷第九》，CBETA 電子佛典 2016。
- 23、〔唐〕釋澄觀：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第十六，CBETA 電子佛典 2016。
- 24、〔唐〕釋智覺禪師延壽集：《宗鏡錄》卷第九十七，CBETA 電子佛典 2016。
- 25、〔宋〕王伯大重編：《別本韓文考異·重答張籍書》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·集部·別集類》第 1073 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。

- 26、〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，收錄於《景印文淵閣四庫全書·經部·四書類》第 197 冊。新北：臺灣商務印書館，1986 年。
- 27、〔宋〕周子作 朱子注：《太極圖》，收錄於《重刊道藏輯要》第 219 冊。成都：二僊庵版刻，1906 年。
- 28、〔宋〕釋道原：《景德傳燈錄》卷第五，CBETA 電子佛典 2016。
- 29、〔宋〕釋慧日：《大慧普覺禪師法語》卷第二十三〈示妙圓道人〉，CBETA 電子佛典 2016。
- 30、〔宋〕釋遵式述：《注肇論疏》卷第三，CBETA 電子佛典 2016。
- 31、〔宋〕釋普瑞集：《華嚴懸談會玄記》卷第二十四，CBETA 電子佛典 2016。
- 32、〔宋〕釋契嵩：《鐔津文集》卷第三〈壇經贊〉，CBETA 電子佛典 2016。
- 33、〔宋〕釋祖日編：《如淨和尚語錄》卷下《明州天童景德寺語錄·濟顛》，CBETA 電子佛典 2016。
- 34、〔宋〕釋志磐：《佛祖統紀》，CBETA 電子佛典 2016。
- 35、〔元〕釋士洵，主緣：《景德傳燈錄》卷第二十七，CBETA 電子佛典 2016。
- 36、〔元〕釋宗寶編：《六祖大師法寶壇經》，CBETA 電子佛典 2016。
- 37、〔明〕石雨明方：〈雪峯禪師語錄序〉，CBETA 電子佛典 2016。
- 38、〔明〕林弘衍：〈雪峯義存禪師語錄(真覺禪師語錄)〉，CBETA 電子佛典 2016。
- 39、〔明〕釋如忞：《禪宗正脈》，CBETA 電子佛典 2016。
- 40、〔明〕釋普壽集、法藏較重梓：《萬峰和尚語錄》，CBETA 電子佛典 2016。
- 41、〔明〕釋印正等編：《破山禪師語錄卷第十七》，CBETA 電子佛典 2016。
- 42、〔清〕袁退安祖師原著、林立仁整編、王見川提供：《金不換》卷六虛無二祖合冊。台北：慈琳文化事業有限公司，2000 年。
- 43、〔清〕北海老人：《理數合解》。上海：愷自邇路明善書局，1885 年著作。
- 44、〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《祖師四十八訓新註》。板橋：正一善書出版社，1991 年。

- 45、〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《歷年易理新註》。新北：正一善書出版社，2017年。
- 46、〔清〕北海老人原著、林立仁註釋：《談真錄新註》。新北：正一善書出版社，2011年。
- 47、〔清〕彭際清重訂：《省庵法師語錄》〈勸發菩提心文〉，CBETA 電子佛典 2016。

三、近人著作

- 1、三峽靈隱寺：《孔子與道統文化》。新北：天道之光出版社，2015年。
- 2、王國維：《人間詞話》。台北，學海出版社，1982年。
- 3、王夢吉等著：《濟公傳》。台北：三民書局，1996年。
- 4、天元佛院：《修道人的志節》。南投：一貫道發一宗教發展基金會，2002年。
- 5、天元宮文書組：《懿德永昭》。新北：屏山天元宮，1996年。
- 6、天元宮文書組：《天命金線》。新北：屏山天元宮，1997年。
- 7、中華民國一貫道總會：《一貫道百年大事紀》。新北：中華民國一貫道總會，2011年。
- 8、光明季刊編輯小組：《道範千秋》。南投：天元佛院，2017年。
- 9、光慧文化：《天命明師的印證》。南投：光慧文化，2010年。
- 10、余英時：《論天人之際：中國古代思想起源試探》。臺北：聯經出版社，2014年。
- 11、宋光宇：《天道鈎沉》。台北：元祐出版社，1984年。
- 12、李增新、高壽仙：《五百羅漢》。北京：北京燕山出版社，1991年。
- 13、明德編輯部：《一貫儀式之殊勝》。新北：明德出版社，2012年。
- 14、林立仁註釋：《師尊談道錄》。新竹：仁化出版社，1998年。
- 15、林安梧：《新道家與治療學—老子的智慧》。新北：臺灣商務印書館，2006年。
- 16、林長圳：《一貫語錄》。新北：發一天元長聖道場，2016年。
- 17、林長圳：《天道弟子修持五大重點》。台北：發一天元長聖道場，2003年。
- 18、林長圳：《當前白陽弟子對道統天命金線應有的認識》。台北：天道世界雜誌，

1987 年。

- 19、林榮澤：《清靜的智慧—清靜經講記》。臺北：一貫道學研究院籌備處，2012 年。
- 20、林榮澤：《一貫道學研究第一輯：歷史與經典詮釋》。臺北：一貫道學研究院籌備處，2013 年。
- 21、馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，第十八章〈一貫道的源流與變遷〉。上海：上海人民出版社，1992 年。
- 22、張天然，《暫訂佛規》。上海崇華堂重印版；台北：三德書局，1944 年[1939 年著作]。
- 23、未詳：《道脈圖解》。山東：崇華堂，1944 年。
- 24、未詳：《道統寶鑑》。臺南：大千世界出版社，1986 年。
- 25、陳進國：《救劫—當代濟度宗教的田野研究》。上海：社會科學文獻出版社，2011 年。
- 26、陳義孝：《佛學常見詞彙(增修版)》。台北：財團法人佛陀教育基金會，2016 年。
- 27、陳榮華：《高達美詮釋學：《真理與方法》導讀》。臺北：三民書局，2011 年。
- 28、發一崇德道務中心：《暫訂佛規禮節簿》。南投：光慧文教基金會印贈，2014 年。
- 29、楊流昌：《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》。香港：中國評論學術出版社，2011 年。
- 30、福山榮園編輯室：《祖師師尊師母略傳》。彰化：光明國學出版社，1996 年。
- 31、慕禹：《一貫道概要》。台南：龍巨書局，2002 年。
- 32、蔡方鹿、陳欣雨：〈從經學理學化看儒學詮釋思想之演變—兼論儒學發展的連續性與創新性〉，《經學研究論叢》第十九輯。臺北：臺灣學生書局，2011 年 11 月。
- 33、蔡方鹿：《中華道統思想發展史》。臺北：中華道統出版社，1996 年。
- 34、鄭志明：《先天道與一貫道》。板橋：正一善書出版社，1989 年。
- 35、鄭志明：《傳統宗教的文化詮釋：天地人鬼神五位一體》。臺北：文津，2009 年。
- 36、鄭清榮：《明師一指與三寶之殊勝》。新北：多識界圖書文化，2002 年。

- 37、劉澤亮：《五百羅漢》。重慶：西南師範大學出版社，1997 年。
- 38、鍾雲鶯：《清末民初民間儒教對主流儒學的吸收與轉化》。臺北：國立臺灣大學出版中心，2008 年 9 月。
- 39、Louis Dupré 著，傅佩榮譯：《人的宗教向度》。新店：立緒文化，2006 年。

四、期刊論文

- 1、呂堃：《濟公故事演變及其文化闡釋》。天津：南開大學研究生院文學博士論文，2009 年。
- 2、李文成：〈一貫道修持功夫管窺一以《神課》聖訓為例〉，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》。南投：一貫道崇德學院，2017 年 12 月。
- 3、李興華：《北宋道士張伯端內丹道的火候論研究》。新竹：玄奘大學宗教學系碩士論文，2007 年。
- 4、林浴沂：《一貫道天命道統傳承的研究》。宜蘭：佛光人文社會學院宗教學研究所碩士論文，2005 年。
- 5、陳立人：《論一貫道所傳之「道」》。嘉義：南華大學宗教學研究所碩士論文，2016 年。
- 6、黃瀚儀：《宋儒道統思想之研究》。臺北：政大中國文學系碩士論文，2006 年。
- 7、吳慧貞：〈朱熹道統論探究－以四書為中心〉，《第八屆青年經學學術研討會論文集》。高雄：高雄師範大學經學研究所，2012 年 11 月 24 日。
- 8、楊弘任：〈一貫道儀軌：禮門義路、正心修身〉，中國民間宗教的重新認識與傳承研討會論文集。廈門：廈門大學國學院/一貫道總會聯合舉辦，2010 年 10 月 23-24 日。
- 9、廖玉琬：〈一貫道東方後十八代祖師天命道統傳承之縱論〉，《中華道統文化的傳承與創新第八屆國際學術研討會手冊》。南投：一貫道崇德學院，2017 年 12 月。
- 10、孔祥來：〈孔子「祖述堯舜」探微〉。《人文中國學報（第二十一期）》，2015 年 11 月。

- 11、江正崇、張火慶：〈一貫道的「剽竊」本質—以「彌陀淨土」及「正法眼藏」為例〉。正覺學報第五期，2011 年 12 月。
- 12、李豐楙：〈化身與道統：教派宗教中祖師源流的三教合一問題〉。華人宗教研究第 5 期，2015 年 7 月。
- 13、施春兆、樊宏昌、張嘉祐、連文發、梁永鈴、陸隆吉：〈一貫道信徒超生了死之神聖瑞相初步探討〉。《一貫道研究》第 6 期，2017 年 8 月。
- 14、施春兆、謝居憲、陸隆吉：〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉。《生命教育研究》第十卷第一期，2018 年 6 月。
- 15、唐經欽：〈融通與轉化：以「中文字八卦五教圖」聖訓為例〉。《一貫道研究》第 5 期，2016 年 9 月。
- 16、袁保新：〈再論老子之道的義理定位——兼答劉笑敢教授〈關於老子之道的重新解釋〉〉。《中國文哲研究通訊》7 卷 2 期，1997 年 6 月。
- 17、陳進國：〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展：宗教人類學視野中的一貫道〉。《一貫道研究》第 2 期，2013 年 4 月。
- 18、黃東陽：〈顛狂的真相—《濟公全傳》所呈顯濟公「狂行勸喻」之思維模式及其社會意義〉。《新世紀宗教研究》第七卷第二期，2008 年 12 月。
- 19、謝居憲：〈中國天命觀視域下之一貫道天命思想探究〉。《一貫道研究》第 4 期，2015 年 8 月。
- 20、劉淑芬：〈宋代的羅漢信仰及其儀式——從大德寺宋本「五百羅漢圖」說起〉，《中央研究院歷史語言研究所集刊》第八十六本，第四分。臺北：中央研究院歷史語言研究所，2015 年 12 月。
- 21、吳瑞珍：〈黃河碑文—第一手抄原稿重現〉，《基礎雜誌》240 期。台北：基礎雜誌社，2008 年。
- 22、吳瑞珍：〈讀者回響—黃河碑文補述〉、〈黃河決堤—黃河碑文手抄原稿補述〉，《基礎雜誌》244 期。台北：基礎雜誌社，2009 年。

- 23、臺北編委：〈4Q 廣結善緣 開創三多－臺北道場一〇七學年度校園 4Q 成長班課程師資研習〉。《發一崇德雜誌》159 期。南投：財團法人光慧文教基金會，2018 年 12 月。
- 24、彰化編委：〈善待挫折與找回真我－107 年崇德親子西遊記品格體驗營側記〉。《發一崇德雜誌》159 期。南投：財團法人光慧文教基金會，2018 年 12 月。
- 25、K.T.S. Sarao：〈In-laws of the Buddha as Depicted in Pāli Sources〉。《中華佛學學報》第 17 期，2004 年 7 月。

五、網路資源

- 1、〈這位科學家證明了上帝確實存在?-讚新聞〉，2017 年 6 月 6 日，取自：<http://hsszn.com/archives/13468>。
- 2、《性命要旨·性命篇下》，2017 年 6 月 3 日，取自：中國哲學書電子化計劃 <http://ctext.org/wiki.pl?if=gb&chapter=717649>。
- 3、一貫道世界總會：〈一貫道百年大事紀〉。2019 年 9 月 14 日，取自：<http://www.with.org>。
- 4、一貫道崇德學院數位典藏系統 <http://10.1.1.4/iktdao/>(校內使用)，或一貫道崇德學院仙佛聖訓網站 <http://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/Buddha-Teachings.htm>。
- 5、中華民國天道總會網站，2019 年 5 月 27 日，取自：<http://www.tientao.org/introduction/introduce.html>。
- 6、國家教育研究院維護：《教育部重編國語辭典修訂本》。2017 年 11 月 20 日，取自：<http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/cbdict/gswweb.cgi>。
- 7、財團法人崇德文教基金會 4Q 教育推廣中心：〈認識 4Q〉，2021 年 1 月 6 日，取自：<http://www.tp.fycd.org/4Q/01/about.aspx>。
- 8、陳進國：〈民間教派的「去汙名化」：中國宗教治理如何走出困境？〉。2018 年 8 月 29 日，取自：<http://www.pacilution.com/ShowArticle.asp?ArticleID=7575>。
- 9、慈濟基金會：〈宗教和平的氣象〉。2018 年 9 月 1 日，取自：<http://www.tzuchi.org.tw/%E8%AA%8D%E8%AD%98%E6%85%88%E6%BF%9F/item/5938-%E5%AE%97%E6%95%99%E5%92%8C%E5%B9%B3%E7%9A%84%E6%B0%A3%E8%B1%A1>。

- 10、《維基百科·佛教戒律》，2017年6月5日，取自：
<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%BD%9B%E6%95%99%E6%88%92%E5%BE%8B>。
- 11、彌勒大道：〈聲明啟事〉。2018年10月2日，取自：<http://maitreya>。
- 12、維基百科：〈石頭宗〉。2020年7月3日，取自：<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%9F%B3%E9%A0%AD%E5%AE%97>。

附表 一至六

附表一：《「道」字妙訓》三天法會傳題整理表

篇號	批訓日期	地點	批訓的仙佛	訓中訓
1	2002壬午三月初一	台灣嘉義明聖宮	鍾離權大仙、藍采和大仙	1.人生真諦
2	2002壬午七月初二	台灣宜蘭群聖宮	濟公活佛	2.孝道推行
3	2002壬午九月二十六	柬埔寨德緣宮	濟公活佛	3.內外功的修持
4	2002壬午十月二十六	泰國崇明公堂	曹國舅大仙、李鐵拐大仙	4.天道禮儀之示範
5	2002壬午十一月初五	台灣花蓮天聖佛院	濟公活佛	5.天恩師德
6	2002壬午十一月十一	馬來西亞聖宣宮	濟公活佛、藍采和大仙	5.與尊師重道
7	2003癸未二月初六	台灣培聖宮	觀音菩薩	6.天命明師的印證
8	2004甲申二月二十三	台灣明聖宮	濟公活佛	7.道與教的分析
9	2004甲申十月初四	馬來西亞聖宣宮	濟公活佛、李鐵拐大仙	8.為什麼要求道
10	2005乙酉六月初一	台灣花蓮天聖佛院	濟公活佛	9.持齋
11	2005乙酉七月初九	台灣宜蘭群聖宮	藍采和大仙	10.消冤解孽
12	2006丙戌七月十九	台灣宜蘭群聖宮	濟公活佛、何仙姑	11.修道魔考的認識
13	2006丙戌十月初五	台灣培聖宮	呂洞賓大仙	12.證
14	2006丙戌十一月初五	馬來西亞聖宣宮	濟公活佛	12.行
15	2006丙戌十一月初五	馬來西亞聖宣宮	藍采和大仙	12.愿
16	2007丙戌十二月十七	台灣群聖宮	太子爺(哪吒三太子)	12.信
17	2008戊子三月二十九	台灣明聖宮	何仙姑	(底訓)
18	2008戊子四月初十	柬埔寨德緣宮	李鐵拐大仙	(底訓)
19	2008戊子六月二十四	台灣花蓮天聖佛院	濟公活佛	9.意義
20	2008戊子六月二十四	台灣花蓮天聖佛院	濟公活佛	(底訓與集結)
21	2008戊子六月二十四	台灣花蓮天聖佛院	藍采和大仙	(底訓與集結)

附表二：道統歷代祖師整理表

	作者	北海老人	濟公活佛	仙佛合著	濟公活佛
道統歷代祖師	文名	《歷年易理》	《一貫道疑問解答》	《道脈傳承錄》	《以德傳家》
				三期普渡一脈開	七佛治世三佛收圓
東方前十八代	一	伏羲	伏羲氏	(未提及)	(東方十八代)
	二	神農			
	三	軒轅	軒轅氏		
	四	少昊			
	五	顓頊			
	六				
	七	堯	堯		
	八	舜	舜		
	九	禹	禹		
	十	湯	湯		
	十一	文王	文王		
	十二	武王	武王		
	十三		周公		
	十四	老子、孔子、 釋迦牟尼(分 三教)	老子		
	十五		孔子		
	十六		曾子		
	十七				
	十八	孟子			孟子

	作者	北海老人	濟公活佛	仙佛合著	濟公活佛
道統歷代祖師	文名	《歷年易理》	《一貫道疑問解答》	《道脈傳承錄》	《以德傳家》
西方二十八代			釋迦佛	(未提及)	釋迦文佛
	一	西域二十八代	迦葉		西方二十八代
	二	(略)	(略)		(禪宗)
	三				
	四				
	五				
	六				
	七				
	八				
	九				
	十				
	十一				
	十二				
	十三				
	十四				
	十五				
	十六				
	十七				
	十八				
	十九				
	二十				
	二十一				
	二十二				
	二十三				
	二十四				
	二十五				
	二十六				
	二十七				
	二十八		二十八代 達摩		達摩
東方後十八代	一	達摩祖	達摩初祖	達摩	達摩
	二	神光		神光	神光
	三	普庵		僧璨	僧璨
	四	曹洞		道信	司馬道信
	五	黃梅		弘忍	弘忍
	六	慧能		惠能	惠能
	七	白、馬祖		二白馬	白馬二人
	八	羅祖		羅祖	羅祖
	九	黃九祖		九祖	黃公
	十	吳十祖		靜林	吳祖
	十一	何十一祖		了苦	何公
	十二	袁十二祖		無欺	袁祖
	十三	徐楊二祖、火 木土水金五祖		徐楊祖	徐楊祖
	十四			鶴天	鶴天
	十五		王祖覺一	覺一	王祖覺一
	十六		劉祖	清虛	清虛
	十七		路祖	中一	彌勒金公
	十八		弓長師	弓長、子系	弓長、子系
	代理			白水老人韓雨霖	白水老人韓雨霖
	代理			瑩如(陳鴻珍)	

附表三：天命金線用語出處表

篇號	批訓日期	道場、地點	批訓的仙佛	用語	聖訓編號	頁
1	1988五月六日	發一天元長聖道場 台灣台北長聖宮	中華聖母	社會團體社會辦 天命金線天命擔		1
2	1993癸酉九月廿四	發一慈法道場 香港元朗天霖壇	地藏古佛	傳道者有明師 天命金線道統繼	19930529019999	22
3	1994甲戌十月二十五	發一慈法道場慈法宮 泰國春武里智揚佛堂	中華聖母	天命金線 脈脈相傳	19941127019999	3
4	1994甲戌十一月十五	發一慈法道場慈法宮 印尼雅加達法正壇	明明上帝 萬靈真宰	天命金線中救令 一貫薪火代代承	19941217019999	27
5	2014甲午四月初三	發一崇德道場溫哥華 道務中心 美國西雅圖 崇慧佛院	不休息菩薩	天命金線緊連續 天地立命堅磐石	20140501170201	6
6	2014甲午七月二十八	發一天元長聖道場 台灣宜蘭群聖宮	藍采和大仙	趕緊大道修 天命金線追隨真 理發揚		3
7	2017丁酉七月二十	發一崇德台北道場 崇德佛院	不休息菩薩	夫固本之道 以傳承天命金線 為主	20170910030001	1
8	2018丁酉十二月十九	發一崇德台北道場 崇德佛院	不休息菩薩	崇德人 肩負著 傳承天命金線 延續延續一貫道 脈之神聖使命	20180204030001	2
9	2018戊戌正月二十四	發一崇德苗栗道場 頭份觀音宮	月慧菩薩	當知天恩師德辦 天命金線光明傳	20180311050001	7
10	2018戊戌二月初一	發一崇德台北道場 崇德佛院	不休息菩薩	吾之願望緊追天 命金線	20180317030001	7

附表四：金線相關用語出處表

篇號	批訓日期	道場、地點	批訓的仙佛	用語	頁
1	1991辛未十一月廿一日	發一德化道場 台灣 新竹仁和明真佛堂	南極仙翁	明師應運末劫年 一條金線緊隨前	1
2	1997丁丑六月十五	發一天元長聖道場 台灣台北長聖宮	中華聖母	皇恩浩浩金線垂 繼往開來握道脈 金線一貫	1
3	1999己卯九月十五	發一天元長聖道場 台灣宜蘭群聖宮	金公祖師	金線一貫拳膺握	1
4	2003癸未六月十五	發一天元長聖道場 台灣台北長聖宮	明明上帝 無生老中	上帝寬宏天恩沐 金線降下明覺路	5
5	2004甲申二月二十二	發一天元長聖道場 台灣嘉義明聖宮	三天主考	道統金線細探溯 拳膺抱守不偏倚	6
6	2017丁酉七月初五	發一崇德台北道場 崇德佛院	天然古佛	皇中恩澤金線降 為挽九六返故鄉	5

附表五：《神課》聖訓用語與引用或參考之經典賢文彙整表

神課	訓文用語	出處	義同字不同
品格	入孝出悌	《論語·學而》	
	立身行道	《孝經·開宗明義》	
	載仁抱義	《禮記·儒行》	戴仁而行，抱義而處
	智通權	宋·《注肇論疏卷第三》	智通權實
	蘭薰桂馥	唐·駱賓王《上齊州張司馬啟》	
	誠中形外	《大學》	誠於中，形於外
	體天應人	《周易·革·彖傳》	順乎天而應乎人
	煥然一新	《大學》	苟日新，日日新，又日新。
火候	玉在山而草木潤，淵生珠而崖不枯。	《荀子·勸學》	
	火候煉足性光現	清·道家汪東亭《性命要旨·性命篇下》	煉丹到陽純陰盡之際。自有陽光發現於眉端。
	三省	《論語·學而》	吾日三省吾身
	四勿	《論語·顏淵》	非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。
	三畏	《論語·季氏》	
	九思	《論語·季氏》	
禮節	博文約禮	《論語·八佾》	博我以文，約我以禮
	克己復禮	《論語·顏淵》	
心念	心念無執	《六祖大師法寶壇經》	無念者，於念而無念。
	盡心知性	《孟子·盡心上》	盡其心者，知其性也。
	正己成人	《論語·顏淵》	政者，正也。子帥以正，孰敢不正？
		《論語·子路》	其身正，不令而行；其身不正，雖令不從。
	正心誠意	《大學》	
		《論語·子路》	其身正，不令而行；其身不正，雖令不從。
	善道聞	《禮記·中庸》	得一善，則拳拳服膺而弗失之矣。
	鑑明則塵垢不染	《莊子·內篇·德充符》	鑑明則塵垢不止
戒律	積善餘慶	《周易·坤》	積善之家，必有餘慶
	道法自然	《道德經》	
	養正氣	《孟子公孫丑上》	我善養吾浩然之氣
	以戒為師	金剛般若經疏論纂要	
	心行平直	《六祖大師法寶壇經·疑問品》	
	君子慎獨	《禮記·中庸》	故君子慎其獨也。
功德	戰兢，臨深履薄	《詩經·小雅·小旻》	戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰。
	立志	《孟子·盡心下》	
	博學不窮行不倦	《禮記·儒行》	儒有博學而不窮，篤行而不倦
	莊敬自強	《禮記·表記》	君子莊敬日強
	不踰矩	《論語·為政》	
	無過	《論語·述而》	可以無大過矣！
	無怨	《論語·憲問》	不怨天，不尤人。
	淡泊明志	諸葛亮《戒子書》	非淡泊無以明志
	志道據德依於仁，能游於藝逍遙般。	《論語·述而》	志於道，據於德，依於仁，游於藝。
	敬老慈幼人本端。本立道生	《論語·學而》	君子務本，本立而道生。
願行	三不朽立，立德功言。	《左傳·襄公二十四年》	太上有立德，其次有立功，其次有立言，雖久不廢，此之謂不朽。
	六度萬行	《萬峰和尚語錄》、《菩薩處胎經》	
	修成佛	《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十六》	佛者佛是梵音。此云覺者故。自覺覺他覺行圓滿故。
	立志任重，立品道遠	《論語·泰伯》	任重而道遠
	行深	《般若波羅蜜多心經》	

附表六：一貫道神課修持功夫之傳承與創新功夫表

(一)內聖：

	一貫道神課修持功夫	傳承功夫	廣新功夫
品格	一、孝悌親賢務根本	一貫道修持同儒家特重孝道之推行；親近善知識，包括仙佛、前賢與朋友。	1.不僅以愛、敬之心奉養父母，行小孝；兄弟和睦，體親心志，使親心安樂，行中孝；還能幫助父母得道、修道，論親於道，善則贊成，過則幾諫，使父母聖德在躬，行大孝；最終能助父母得入聖流，究竟成佛，乃行無上孝；即使父母不在了，還要好好行持，以求永能光宗耀祖。 2.載仁抱義，且有智慧通權達變。(智仁勇三達德) 3.一貫道教導道親要「三不離」：不離佛堂、不離前賢、不離聖訓經典。
	二、效聖法賢志高品	修養品格要立高志，始終效法聖賢仙佛之志向，學做大人。	廣博學習詩書禮樂，以究明真理；抱道實踐改過革新。
	三、品格高尚群生潤	高尚品格可以澤被百姓、滋潤群生，皆能向道。	品格根本在於孝悌親賢，立志根本在於明理，且要如童蒙養性般的慎始。
火候	修持結果：火候煉足性光現		把過去道家內丹修煉重要的火候，轉化為儒家在日用尋常間的鍛鍊，這就是一貫道強調的儒家應運，在家出家的修煉法
	一、三省四勿去嗔貪	1.吾日三省吾身；為人謀而不忠乎？與朋友交而不信乎？傳不習乎？	曾子曰省之「習」即孔子四教之「文、行」。所謂「文以載道」，築基於心性乃能以文載道，若心性不明者為文，或不欲實行者為文，又何以載道？而「行」含聖諦道業與俗諦事業、家業、學業，聖俗合一，兼顧入世與出世之善盡與圓滿。「忠」者實事實應；「信」者實心；與「文、行」相輔相成；「文、行」是外放、已達達人，「忠、信」則是內收、己立立人，此收放並用與和諧，即火候鍛煉以成德之工夫。又若能保「忠、信」，嗔貪自然不生，何須費心去之？
		2.非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。四勿要以得中，即「信」為根本。	君子生氣盎然，天性自然發露仁義禮智，其根源在「心」，即《中庸》之「中」，天下之大本也。一貫道以得受明師一指，即得中，得到根本，若能「時中」，如《中庸》：「君子之中庸也，君子而時中。」則能當下返還父母未生前之先天，謂之得道、超生了死，其調求道的殊勝即在此。
			三教皆以「信」、「守中」為立身修道根本；又一貫道解釋五常之「信」位居中五之中，亦通「中」；而三省之「忠」者實事實應，「習」即是孔子四教之「文、行」，如此一貫道《神課》闡述之三省四勿火候修持工夫，亦大體適用於各教及所有眾生，為普世之修行共法。
	二、三畏九思嗜欲淡	1.君子有三畏：畏天命，畏大人，畏聖人之言。敬畏心是進入火候修持的門檻。	敬畏傳道的天命，包括彌勒祖師掌天盤、濟公活佛掌道盤、月慧菩薩辦收圓，以及諸天仙佛負責助道護道，三界鬼神也要搭幫，都要見道成道，共助彌勒成大道；也要助傳道的明師濟公活佛、月慧菩薩，完成三曹普渡收圓的使命。領有傳道天命才可以傳真道，令求道者得以超生了死、解脫輪迴。
			而且天命明師濟公活佛、月慧菩薩，又將使命託付給一貫道的點傳師，代理明師點傳，這是天命的傳承與延伸。因此，敬畏天命即是要依道而行，並敬畏上天所命，以及彌勒祖師、濟公活佛、月慧菩薩與點傳師，還有自性，使身口意不妄為。敬畏自性，乃敬畏天命之根本，依此根本方能真實敬畏所有天命。至於大人、聖人之言，亦當敬畏，因為大人是修道典範，聖人之言是修道指南。
		2.君子有九思：視思明，聽思聰，色思溫，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思問，忿思難，見得思義。	火候修持不僅止於「掃除毛病去脾氣」的大概念，且要深入生活的種種，以培養全面實事求是的習慣，與必也臨事而懼的謹慎籌謀，故以九思來幫助火候修持之廣度與深度。

	一貫道神課修持功夫	傳承功夫	廣新功夫
禮節	一、博文約禮法聖賢	1.禮義禮法勤學習	濟公活佛教導一貫道弟子博學「禮義與禮法」，即行禮的意義與方法；有大的禮儀，如婚喪軍賓嘉，也有小的生活威儀，使人生活有準繩。
		2.克己復禮言行端	於此自由開放的現代，想過真正自主的生活，克己復禮更顯重要，此為人禽之辨。一貫道「道之宗旨」引導道親「恪遵四維綱常之古禮」，能克己復禮、言行端正，見賢思齊、素位而行。
	二、禮運天下世大同	透過禮節的修持回歸本位，恢復赤子狀態。	修己同時還要熱心幫助人人得以入道、明理行禮，讓大道行於天下，冀世界為大同，是一貫道的宗旨。
心念	一、無執境界率性為本	以佛家的無執，破除「二執」我執與法執或執有與執空，以達無念之大定狀態、境界；以儒家的「盡心知性悟真機」達率性為根本來會通。	悟透生命真機，即是性經玄關產生本心的妙用，而一貫道認為明師一指，便是點開玄關，撥雲見日，令心即性、性即心，心性相合，如陸九淵所說「吾心即是宇宙」；一貫道教導道親動用玄關，即可達率性、心念無執之基本入門，但若要達究竟心念無執，則有賴孟子所說的存養功夫，即一貫道隨時隨地的守玄修煉，直到守而無守，即達大定「心念無執」。
	二、借假修真煉心為要	聞道不捨，樂於渡人得道登彼岸、悟根本；還要經常參班，將聖理銘記於心，以取代或轉化後天的俗識，並且借事煉心，百折不撓，盡心盡力，不貪名利，以求不愧心與安心。	顏回得一善即是一貫道認為之得明師一指，謂之得道，即「善道聞」，而常保正心誠意。
	三、念念救渡眾生為法	以儒家的「正己成人」切入，抱定「道之宗旨」；從「敬天地，禮神明」來引導心念，以至「啟發良知良能之至善，己立立人，己達達人」，引領一貫道親念念救渡眾生，濟弱扶傾脫離深淵。	強調眾生靈魂墜落劫中無處伸的悲哀，激發道親的同理心與救渡的慈悲心，如同一貫道傳道的第二寶口訣，令一貫道親心中默念，即能與彌勒菩薩印心，念念慈心救眾生回天堂。
	四、積善餘慶美善為果	濟公活佛勉勵一貫道弟子要常保光明，常接近有德之人；而且心美、心善，不僅讓自己得到「物物皆美、事事皆善」的愉悅，亦能感染周遭人，心向美善，與一貫道的第三寶合全義理相通。	濟公活佛叮嚀一貫道的徒兒，要跟上腳步，好好修道，勿錯失佳期以淚收場；勉勵弟子當心存善念，立身積善行道，自然家有餘慶；修身齊家，要以「心念無執」為本，而「盡心知性」達率性來培育聖人；提倡道德倫常，乃是為人本份，也是一貫道認為人降世的志願！
戒律	一、遵守佛規為戒律	遵守「佛規十五條」來修，以依循正道，避免墜落旁門左道；一貫道的道場也須類似各教戒律的功能來維繫，佛規加上禮節是一貫道場的鋼筋架。	強調良心做主，以自律為主而非他律，扭轉一般人或各教以他律為主的戒律觀念；根據一般普遍的觀察，一貫道親在平常社會中都能給人遵守佛規的印象，證明即使佛規未列處分規定，一貫道親仍可以自律。
	二、自修自覺奠根基	一貫道親入道時已受明師一指，「一指超出三界外，自性遍十方虛空。」只要「誠心抱守養正氣」，自然不戒而戒。	由外而內的佛規提醒或由內而外的自覺自律，即「以戒為師」與「以覺為師」並行，最終達到「能無二過為表率」的境界。

(二)外王：

	一貫道神課修持功夫	傳承功夫	廣新功夫
功德	一、立志上學下達功德培	上學天道與聖人，無私運行與渡世；下達人道渡眾生，親親仁民。且態度謙恭低下。	一貫道弟子已知天命，故可直接引天道濟世渡人，以培功德，即上學而下達，與古時不同。
	二、博學不窮莊敬自強行	廣泛學習，精益求精永無止境，而且效法天行健，君子以自強不息地篤行。	善用人力物力，培養英才，使之明理渡眾脫苦海；且團結，產生吸引力，共建皆大歡喜的彌勒家園；屏除私心，循中道而行，即奉行一貫道之三寶，做行道之模範。
	三、務本仁道生三不朽立	從孝悌出發，進而老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼，忠恕推己及人；根本立住了，人生真諦止於至善的理自然現前，行持自然合道。	依「六度萬行，眾善奉行」的菩薩道行持，效法白水聖帝愿無始終，永遠要渡化眾生，立三不朽。
	四、無過無怨淡泊明志游	以無過無怨來消除驕氣淫志，淡泊明志理通貫。	1.按德慧菩薩云：「但行好事，莫問前程；只問耕耘，不問收穫。」又無明能破除淨盡，也就無怨可生了。 2.從明師一點「點玄開竅」下工夫，時常迴光返照，養浩然之氣，通天徹地去體悟玄妙；且志於道，據於德，依於仁，游於藝。
願行	修持結果：積極行道修成佛	一貫道認為人的性靈即人的性理來自於道，最終也要回歸於道。	透過先入道明白自身是「道」的化身，具有天命之性，受明師一指現出金身，而後能率性而為，立愿後實行辦正己成人，即是自覺覺他，直到覺行圓滿，就是佛。
	一、慈悲願行渡娑婆	入道明白仁愛之心乃天性發出，必然慈悲，不忍眾生顛倒錯亂。	遵入道時立的愿「不匿道不現」，必照顧實行渡化娑婆眾生同入此道，無畏飄洋過海，處處點燈引領眾生入道修行同返本源。
	二、立願行深大千濟	一貫道引導道親始終「感恩」能得受亙古不輕傳的明師一指，進而「飲水思源」、知恩思報恩，願報降道之天恩與用生命傳道之師德，乃本心發愿「立志任重，立品道遠」、渡化娑婆眾生同返本。	選立「六條大愿：重聖輕凡、財法雙施、清口茹素、捨身辦道、開設佛堂、開荒下種」，愿大力大，除了自己走上返家之路，也不斷行深幫助眾生共行圓滿返鄉之路。