



北海老人《三易探原》義理探賾 —以宇宙論爲探討核心

撰文／李皇穎 大葉大學 兼任助理教授

摘要

北海老人（1830?-1884），姓王，諱希孟，道號覺一，山東青州益都縣城東北八里闕家庄人。約生於道光年間，卒於光緒年間，為東土第十五代祖師。他是清末東震堂創始者，此教派在清光緒年間之官方文書稱「末後一著教」。北海老人自童子時，即深慕聖人之道，廿七歲入道，幸得第十四代祖姚鶴天祖師之指示，靜坐涵養，始知心源性海，三教合轍，萬聖同歸。王祖傳道期間並致力於著述，以宏揚天道，著有《大學解》、《中庸解》、《三易探原》、《理性釋疑》、《一貫探原》（以上五書乃王祖思想精華，光緒廿一年竹坡居士將其合併，名為《理數合解》，並加〈理數合解序〉、〈學庸序〉）、《祖師四十八訓》、《三教圓通》、《談真錄》及《歷年易理》等，建立完整的宗教體系。而其宗教體系之思想精華融鑄於《理數合解》一書中，其中《三易探原》又為北海老人宇宙論思想之核心所在，故筆者不揣淺薄，以《三易探原》義理作為本文研究主題。

本文以《三易探原》為探討之核心文本，復參以《歷年易理》、《一貫探原》等著作，從原典出發，佐以近代學者相關論述，歸納北海老人宇宙論建構之要素有下列四端：傳承道統道脈、轉化理學思想、順應天時天運、融入個人體悟。十五代祖師王覺一，不僅是一位宗教家，也是宗教理論家、宗教改革家、民間教派先驅，更是學術立論之典範。

關鍵字：一貫道、北海老人、王覺一、理數合解、三易探原

壹、前言

貳、北海老人「宇宙論」建構要素探析

參、結論

壹、前言

歷來討論中國哲學的基本問題時，宇宙論（cosmology）是其中必定要面對的課題。宇宙論乃各家學說立論之基礎，儒、釋、道三家藉由宇宙論知識體系的建立，開展出相應的人性論（人生論）、工夫論（境界論）、歷史論和政治論等等，成為能夠解決各種人生問題的有效知識系統。「一貫道」¹有其獨特的道義系統、歷史傳承與道統脈絡，並且能夠不斷拓展，與時俱進，最終以普救眾生為目標。

目前兩岸學術界對一貫道的認識，還不夠全面，從一些著作中可見一般。如馮佐哲、李富華《中國民間宗教史》指出，一貫道前身為一貫教，王覺一及其子王繼太等人具有反清思想，被視作反動會道門組織。²馬西沙、韓秉方《中國民間宗教史》認為，王覺一領導的末後一著教，是反抗清朝暴政的民間宗教，是以一些荒誕無稽的宗教思想為指導，夾雜濃厚的迷信色彩。³相較於部分大陸學者持一概否定的態度，董芳苑將一貫道列入新興宗教，源自中國的各種教門，思想型態屬「民間儒教」，即一切教義均以「儒教」為宗師，以「神、仙、聖、佛」為信仰及膜拜對象。⁴董氏之說，乃基於神學的立場，雖較大陸學者客觀，接近事實，然而僅對一貫道做大概描述，尚未能深入探究一貫道的義理內涵。是以今日若欲對一貫道做義理建構，宇宙論是

1. 所謂「一貫道」，乃貫徹天地萬物萬事萬類之無極真理，亦即是貫通天地古今中外，普救眾生之光明大道。詳參慕禹：《一貫道概要》（臺南：巨書局，2002年1月），頁7。「一貫道」一詞正式產生於第十五代祖王覺一，之後，傳至十六代祖劉清虛，才正式提出「一貫道」的名稱。詳參林榮澤：〈一貫道起源考〉，《2010台灣宗教學會「傳統宗教與新興宗教」學術會議論文集（下）》，2010年6月，頁403-418。一貫道傳遍全球五大洲八十多個國家，已被譽為現代意義的世界性宗教。詳參一貫道總會：《中華民國一貫道百年大世紀》（新北市：中華民國一貫道總會，2011年9月），頁16。此外，《一貫道通識講義》指出，「一貫道」是各大教的根源、「一貫道」的淵源在中華文化的精髓、「一貫道」的開創在再振大道的正宗。詳參中華民國一貫道總會：《一貫道通識講義》（新北：中華民國一貫道總會，2013年8月），頁166-170。

2. 詳參馮佐哲、李富華：《中國民間宗教史》（臺北：文津出版社，1994年4月），頁331-332。

3. 詳參馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》（上海：上海人民出版社，1998年5月），頁1164。

4. 詳參董芳苑：《台灣宗教大觀》（臺北：前衛出版社，2008年8月），頁182。



不可不探究的重要命題。尤其，站在一個宗教現代化與理性化的關鍵時刻，發展一套深入道義內涵的論述，將一貫道義理作系統性呈現，乃吾輩之責。

「三期末劫」、「三曹普渡」、「理、氣、象三天」是一貫道基本教義上的宇宙觀。其中，「三期末劫」和「三曹普渡」，是從「理、氣、象三層天」宇宙觀當中衍生出來的宇宙觀，同時也是一種得救觀或救劫觀。所以，「理、氣、象三層天」可以說是一貫道的宇宙論核心。本文限於篇幅，僅以「理氣象三天」為論述主軸，「三期末劫」與「三曹普渡」非本文重心，茲不贅述。

一貫道第十五代祖「北海老人」王覺一，乃真正影響一貫道信仰方向與建立教義者，他不僅是一位宗教傳道者，更建立了完整的神學體系，而這個神學體系至今仍為一貫道所遵奉。⁵職是之故，對於一貫道教義思想的研究，可以從王覺一著手，王覺一是真正影響一貫道宗教理念的主導者。⁶今若亟欲探究王覺一思想之堂奧，需以宇宙論為核心，方能洞悉其思想體系之宗旨。

睽諸北海老人宇宙觀的建立，實奠基於《易經》的研究與闡發。然而，吾輩若進一步追論，他是如何建構宇宙論學說的呢？其說其論有所本嗎？其論點之創新何在？其中的意義與影響呢？這些都是相當值得探究的問題。⁷本文擬以《三易探原》為探討之核心文本，復參以《歷年易理》、《一貫探原》等著作，從原典出發，佐以近代學者相關論述，以闡述北海老人宇宙觀之樣貌，作為一貫道教義思想研究方面諸般問題的參考，如北海老人的思想型態，屬「三教合一」⁸或「三

5. 詳參鍾雲鶯：《王覺一生平及其〈理數合解〉理天之研究》（臺北：花木蘭出版社，2011年3月），頁3。

6. 詳參鍾雲鶯：《王覺一生平及其〈理數合解〉理天之研究》，頁123。

7. 鍾雲鶯指出，王覺一的研究只是開啟清末民間教派教義研究的一個主題型態的討論，未來需要更深入探究其信仰的核心精神，為民間教派久被忽視的教義思想問題，作一全面、客觀的了解與考察。詳參鍾雲鶯：《王覺一生平及其〈理數合解〉理天之研究》，頁124。

8. 三教合一，指儒、釋、道之根源為一，一歸無極真理，故三教一理。三教合一在本質上為一，不是合三教為一教。如鍾雲鶯認為，王覺一在傳統三教歸一的思想基礎上，更進一步提出三教談論心性的共同旨趣乃欲人人回歸本來根源，回復至善的本性、光明的本心。詳參氏著：《王覺一生平及其〈理數合解〉理天之研究》（臺北：花木蘭出版社，2011年3月），頁89。唐經欽根據聖訓研究，更明確地指出，一貫道三教合一思想可追溯至第十五代祖王覺一，於民國26年，由署名濟公活佛所答，郭廷棟所編的《一貫道疑問解答》明確提出三教合一。詳參氏著：〈三教合一與五教同源思想之探討—以「殊途同歸」聯合訓及「中」字訓為中心〉，《一貫道研究》，第一卷第四期，2015年8月），頁137。

教會通」⁹呢？其義理架構乃「以儒為宗」¹⁰，佛、道為輔，或兼攝三教，以佛、老與儒皆傳聖人之道呢？再者，一貫道「三教合一、五教同源」的主張，透過天書訓文，垂鑑世人，殆無疑義矣，然而此一思想，是否造端自北海老人？亦屬本文延伸探討之範疇。惟限於篇幅，本文探討範圍仍以北海老人宇宙論相關議題為主軸。

貳、北海老人「宇宙論」建構要素探析

王覺一的宇宙論分理、氣、象三天，或據《易》理分無極、太極、皇極三極大道，亦可兩者組合而稱無極理天、太極氣天、皇極象天，依此涵蓋整個天地萬物之生成與變化。¹¹以下針對北海老人「宇宙論」的形成淵源與歷程，根據各項理論建構的主、客觀條件論述之，並指出其重點意涵。

一、傳承道統道脈

王覺一於咸豐七年（1857），由劉萬春引入先天道，拜十四祖姚鶴天為師。

迨光緒三年（1877），王覺一領受天命，承接祖師之位，始立教傳道。在教名與傳道方式上，作了一些變革，如「東震繼起，確立教名」、「點開玄關，一指依止」、「修改教階，擴大弘教」等等，在一貫道發展史上，具有革新的意義。¹²此外，一貫道前身為先天道，偏重於佛、道二家思想，至王覺一始大力倡導儒學、易理，以儒家思想為主軸，融合佛、道二家，闡述道義，提倡三教合一的思想，匯成一貫真傳。

9. 三教會通或稱三教圓通，指以己教融通他教。如林榮澤站在一貫道歷史發展的角度，認為一貫道的經教內容，主要是以儒家為主，佛、道為輔，兼通耶、回。詳參氏著：《一貫道學研究－卷二：歷史與經典詮釋》，（臺北：一貫義理編輯苑，2014年9月），頁29。另外，徐錦文主張，王覺一雖以儒圓通三教思想，但王覺一強調三教之上，有一更為源初的本體，可名之為「道」、為「理」。詳參氏著：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》（高雄：高雄師範大學經學研究所碩士論文，2014年1月），頁182-184。

10. 「以儒為宗」的思想是學術界稱以儒為主軸，融通他教之思想。詳參唐經欽：〈融通與轉化－以「中字八卦五教圖」聖訓為例〉（《一貫道研究》，第一卷第五期，2016年9月），頁159。

11. 詳參唐經欽：〈北海老人「三教合一」思想之探討〉（《一貫道研究》，第一卷第二期，2013年4月），頁59-62。

12. 詳參徐錦文：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，頁18-23。又蔡禹：「王祖掌道後，奉命以真儒來闡揚先天道義，廢除了入道時絕慾規定，以較高層次的理天法取代氣天法，將先天道之指出玄關，改為點開玄關，又廢除了黃九祖開道以來所創的九節內功，不再修煉金丹，只教人格物致知，涵養心性，使天道之修持，由全真化轉趨儒教化。」詳參氏著：《一貫道概要》（臺南：龍巨書局，2002年），頁38。



宗教團體要融入社會，為社會大眾所接受，教義方面必須能夠適應時代環境的需求。¹³一個教派能夠流傳久遠，必有其獨到的傳道信念與傳法方式。王覺一身處清末亂世，此一時期乃歷代禁教法令最嚴苛的朝代。¹⁴王覺一於光緒三年（丁丑年），承續天命建立東震堂，末後一著教始開展傳道的渡人聖業。至光緒九年，傳遍河北、山西、河南、安徽、江蘇、江西、湖北、四川等地，成為當時傳道區域甚廣的民間教派。¹⁵王覺一所領導的教派，對於教徒的再教育與對教義的認知上，採取明確務實的作法。吾人可知，王覺一之所以能在短時間內將道流傳廣遠，與其所建構的教義之深刻性、圓密性必然有所關聯。¹⁶此外，王覺一的著作，具有適俗性，透過深入淺出的文字，將三教經典義理，傳佈民間。

王覺一傳承道統道脈，延續聖聖相傳之道，接踵聖聖心法，主張「三聖同源」、「三教一理」、「三教合一」，如《三易探原》云：

《清靜經》以清靜為主，《金剛經》亦言清靜，《大學》以定靜為入手。道曰：「虛無」；佛曰：「寂滅」；而《中庸》亦曰：「上天之載，無聲無臭」。……佛曰：「明心見性」；道曰：「修心煉性」；儒曰：「存心養性」。下手之法，究竟之處，三聖同源。¹⁷

意謂三教入手與究竟之處，原無分別，三教聖人同出一源。然而後人矯枉過正，脫略倫常，失根忘本，各據枝葉立說，終致門派紛歧，是以《三易探原》云：

13. 莊政憲認為，一個宗教要融入社會，為社會大眾所接受，除了教主個人的魅力，信教的靈驗、悸動性，對信仰、教義、真理的實踐性，還有教義的易接受性、融合性、超越性以及說服性。詳參氏著：《新興宗教與宗教對話－以當代台灣新興宗教的實踐觀為證》（臺北：蘭臺出版社，2011年12月），頁36。

14. 詳參鍾雲鶯：《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁32。

15. 鍾雲鶯：《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁29。

16. 鍾雲鶯指出，王覺一在傳道期間都會將其著作傳授予信徒或新入教者，讓信徒們了解為什麼要修道，修道的目的與意義。詳參氏著：《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁31。

17. 【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁162-163。

當時三教分門，互相牴牾，各執其見，不能歸一者，囿於人不達於天，各據枝葉，迷忘根本也。¹⁸

三教分立，相互攻訐，乃迷忘根本所致，事實上三聖同根同源、三教合轍一理也。基本上，三教合一不僅是根源義，更是一種境界義，雖然在現實層面上，尚未得以實現，但這是上天為人類訂下的方向和目標，也就是說如果朝著三教合一、五教同源，偉大的精神目標邁進，將會逐漸實踐世界大同的理想，因為這一目標代表：尊重、包容、和平。倡導五教（各教）平等，沒有大小、高低之分。發揮同理心、博愛精神，彼此相互尊重。透過溝通對話，存異求同，追求和平共榮。

王覺一改革先天道時期的一些思想與傳道方式，同樣地，在教義內容方面，王覺一對於先天道時期的宇宙觀亦加以轉化。清順治年間，先天道尊稱的九祖黃德輝，創立先天道¹⁹，在《皇極金丹九蓮正信歸真還鄉寶卷三十二品》中「三劫三會」觀念始提出，但尚未具體。至十二祖袁志謙，於道光三年（1823）成立西乾堂，著《萬年歸宗》，滲入了「十二元會」的宇宙觀，「三期末劫」正式定為「青陽期、紅陽期、白陽期」，由彌勒掌道，普渡九六殘靈，同赴龍華。迨及王覺一，可說是「理氣象三天」、「三期末劫、三曹普渡」之說集大成者，著《理數合解》，匯通「無極太極皇極」、「理氣象」、「性心身」、「不易變易交易」之理，改之前九祖至十四祖以來，道家「皇極金丹」之道為儒家的「性理心法」，合三教為一理，超氣入理，是三期末劫最後的救贖，稱「末後一著」。

足見王覺一為傳承道統道脈，在宇宙論思想方面，融會三教義理，在教義的形式、內容上所作的變革。是以，王覺一堪稱是一位來自民間的宗教改革家。

18.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁167。

19.詳參鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁20。



二、轉化理學思想

宋明理學家為發揚孔孟之學，一方面推動儒學復興的革新運動，一方面吸收佛、道二教的宇宙論、心性論與工夫論，使傳統儒學重新綻放光芒，故宋明理學又稱新儒學。理學家從禪宗的心性之學得到啓示，開始重視宇宙本體與人的心性本源，因此特別注意《大學》、《中庸》二書，並藉此二書的思想建立心性之學的理论架構。所以就本源而言，理學實已摻有宗教的成分，只是後人較著重在哲理的層面，忽略其本具的宗教內質。王覺一吸收轉化理學的宗教層面，發揮理學本具的宗教特質，作為建構教義的基本素材。王覺一在宇宙論方面，便明顯有對理學的延續與轉化之跡，謹述之如下。

（一）對邵雍「元會運世論」的轉化

在宇宙時間的發展歷程方面，王覺一引用宋代邵雍（1011～1077）所著《皇極經世》一書中「元會運世」的觀念，來闡述宇宙循環的歷程理論。

邵雍在《皇極經世》一書言：

日為元，元之數一月為會，會之數十二星為運，運之數三百六十辰為世，世之數四千三百二十則是一元。²¹

此處言，元之元，其數一；以日經月，為元之會，其數十二；以日經星，為元之運，其數三百六十；以日經辰，為元之世，其數四千三百二十，此乃一元之數。一元象一年，十二會象十二月，三百六十運象三百六十日，四千三百二十世象四千三百二十時。因為一年有十二月、三百六十日、四千三百二十時。經世一元有十二會、三百六十運，四千三百二十世。但一世有三十年，所以一元應為十二萬九千六百年，這便是《皇極經世》天地一始終的數目。

20.詳參鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁44。

21.【宋】邵雍：《皇極經世》（臺北：中國子學名著集成編印基金會，1978年），頁55。

王覺一《祖師四十八訓·皇極經世》提及：

學人先讀《易經》及《皇極經世》，於天地之始終，物類之變化。胸有成竹，方不為異說旁門所惑。²²

王覺一認為《易經》、《皇極經世》，是討論天道，探討宇宙生成，事物變化的範本，而且需要深入研讀，達致胸有成竹，才不會為異說所迷，為旁門所惑，而誤入歧途。

王覺一據《皇極經世》「元會運世」觀念，闡述宇宙歷史年譜，《一貫探原》對於太極氣天，敘述云：

宗動天流行之氣，十二萬九千六百年，終歸窮盡，此天既盡，成此天之果者，能不隨之而盡乎？²³

宗動天即太極氣天，上貫星斗，下貫大地，周流不息，成一天體世界。然而太極氣天的週期雖長但仍有期限，僅有十二萬九千六百年，浩劫一至，與之俱滅。可知王覺一對於宇宙時間之生滅，乃受邵雍《皇極經世》「元會運世」的觀念所影響。²⁴

王覺一認為，在辦道渡化群黎方面，更特別強調《皇極經世》「元會運世」觀念的重要性，云：

凡辦道者，必須通達元會運世之嫡傳，然後可講過去、未來；如不明乎此，而妄談未來之事；是為自欺欺人，乃道中之罪人也。²⁵

我們就此可知，王覺一的學說思想並非憑空而來，乃有所根據，其將《皇極經世》「元會運世」之觀念，推崇為正宗嫡傳思想，修辦者皆

22.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁87。

23.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁218。

24.鍾雲鶯，〈一貫道《道統實鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月，頁141。

25.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁18。



需通曉，方可掌握過去、未來，運諸指掌，否則便是自欺欺人，乃千古之罪人。此「元會運世」觀念，顯然對王覺一教義建構上的影響極深。

（二）對朱子「理氣二元論」的轉化

在宇宙空間的發展歷程方面，宋代朱熹（1130-1200）對於宇宙的起源與運行的規律，提出了理氣二元論，用理、氣概念解說天地萬物及整體存在界，其言：

天地之間，有理有氣。理也者，形而上之道也，生物之本也。

氣也者，形而下之器也，生物之具也。²⁶

朱熹闡發《易經·繫辭傳》：「形而上者謂之道，形而下者謂之氣。」認為一切事、物，皆由理、氣所構成，理是形而上的道，無形跡可言，卻包含了事物的本質，乃生物根本之理；至於氣則是形而下，可積而成質成形，乃生物之器具。王覺一吸收朱子「理」的概念，並加入「天」的神聖空間的觀念，使之成為本體之天，終極之境，也就是所謂的「理天」。²⁷朱子又言：

未有天地之先，畢竟也只是先有此理，便有此天地。若無此理，便亦無天地。²⁸

朱熹發揮《老子·第廿五章》：「有物混成，先天地生，寂兮寥兮，獨立而不改。」認為形而上之理，具有先天性，有此理方有天地，無此理便無天地，故此生物根本之理，實乃萬物存在之根本。王覺一在朱子對「理」的概念基礎上，強調理的先天性，進一步闡述「理天」的神聖意義。《三易探原》云：

26.【宋】朱熹著，陳俊民校編：〈答黃道夫〉，《朱子文集》第六冊（臺北：德富文教基金會，1990年10月），卷58，頁2798。

27.鍾雲鶯，〈一貫道《道統寶鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月，頁145。

28.【宋】黎靖德編：《朱子語類》第一冊（臺北：正中書局，1973年），卷1，頁1。

此理又超乎慾界、色界、無色界而外，為無極理天，最上之理，
無為真靈，人得之而終古逍遙，萬劫長存。²⁹

從這段文字我們可以很清楚地看到，王覺一認為無極理天，超越三界，代表至高無上之理，為萬物真靈之主宰。亦即天地間品類萬彙皆由無極老中（明明上帝）所生育造設，事實上，「無極理天」一詞，除了以「天」來表述「理」的尊崇性之外，³⁰更以「無極」傳達「理天」的無限性。³¹據此，《三易探原》描述理天的本質云：

無微不入，無聲無臭，無形無象，無始無終，無在無不在。³²

說明理天無終無始、不生不滅，是最高的本體，乃恆常不變、亙古長存的實體，³³足見王覺一不僅繼承、發揮朱熹「理氣二元」之說，更進一步擴大「理」的範疇，作出具有獨創性的，宗教意義上的詮釋。王覺一將理學家的「理」，轉化為宗教上的思想，建構「理天」成為一神聖的宇宙空間，成為宗教修行的核心理念。是故，《三易探原》又云：

無極之說出於老子，孔孟之說不多概見，至宋濂溪周子，著《太極圖說》，始表而出之，數傳之後，鮮有會其意者，大都以太極為理，置無極於無關緊要之地，豈知太極已落陰陽，非氣而何？³⁴

從這段文字來看，王覺一的理/氣思想雖受朱熹影響，「理」是本體，一切宇宙萬彙的根源，「氣」是造化運行一切的動力；然朱熹認為太極是理，而王覺一則認為是氣，而不是理，故有無極理天與太極氣天

29.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》（臺北：正一善書出版社，1994年），頁127。

30.張立文：「天在歷代撰述中本屬於最高的本體或至高無上的人格神。」詳參氏著：《中國哲學範疇發展史》（天道篇）（北京：中國人民出版社，1989年），頁65。

31.鍾雲鶯認為，王覺一所謂的「理天」，是一個無時不有、無處不然的寬廣時空。詳參鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁78。筆者認為，王覺一以「無極」形容「理天」，便是要指出「理天」在時間、空間上的無限性。

32.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁113。

33.詳參鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁78。

34.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁135。



之差異。³⁵王覺一繼承並轉化了朱熹「理氣二元」的思想，進一步提出天有理天、氣天、象天之分，建構理/氣/象之本體論與心性論，與理天/神聖空間、氣天/宇宙空間、象天/世俗空間的概念，並且宣傳修道需回返理天的觀念，他將朱熹理氣論的哲學思想宗教化，是顯而易見的。³⁶

由上述可知，王覺一繼承、吸收了邵雍與朱子的學說思想，並加以轉化，對邵雍「元會運世論」的轉化方面，側重時間的描述；對朱子「理氣二元論」的轉化方面，則側重空間的描述，據此建構完整的宇宙觀。理學思想經過王覺一的再詮釋，轉化成為傳道立教所需的教義思想，有所創新，非固守傳統之說。理學思想透過宗教的發展，在民間的延續，亦由此可見。³⁷基本上，理學的內容在他的解釋下，已成為修道之說，不只是哲學的思辨。綜上所述，王覺一可以宗教理論家稱之，實非過譽也。

三、順應天時天運

王覺一所主張的宇宙論思想，乃因應時代背景，改革先天道時期宇宙觀，並且繼承、吸收、轉化理學家的宇宙論，上已述之矣！然而，對於往後宗教發展所需的義理思想，實際上是奉老中指示，為因應未來宗教發展需要所建構者。

蓋王覺一傳道歷程與學說主張，可說是由老中所直接指示成全者，其宇宙論的見解，亦復如是，試觀《歷年易理·癸未又帖》³⁸記載：

35. 鍾雲鶯，〈一貫道《道統寶鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月，頁140。

36. 鍾雲鶯，〈一貫道《道統寶鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月，頁124。

37. 鍾雲鶯認為：藉由對王覺一《理數合解》的研究，可以清楚地認識到理學雖在思想界衰退，然而其生命卻在民間宗教家的吸收下滋養生根。民間宗教者的實踐精神，落實了理學家的生命實踐。至今學界對於理學的研究，多徘徊於宋明清的思想研究，鮮少注意理學生命雖在清末的思想動搖，但是理學的精神卻被民間宗教傳道者所吸收，開啟理學精神的另一層面。鍾雲鶯：《王覺一生平及其理數合解理天之研究》，頁124。

38. 《歷年易理》一書以章帖為形式，採歌訣詩偈文體，六字或十字為一句，押韻，易於讀誦。內容主要在闡述《易》理與性理心法，並敘說其修行以及掌道弘道之始末，兼論先天道興衰分裂之局面。詳參徐錦文：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，頁26。

東京城淳風師中州顯化，杏林齋露天機內聖外王。
所傳的太乙數通天八卦，道陵師天罡師諸仙幫忙。
先開了東九省原良登岸，壬午年奉中命又到荆襄。³⁹

王覺一奉中命至荆襄傳道，在此之前，承傳淳風師太乙數通天八卦之學，又蒙受道陵師、天罡師與諸天仙佛從旁協助，所以東九省道務開創，普渡有緣，齊登法航。王覺一既承接老中指示，又蒙仙佛助力，默默之中，宇宙論思想也逐漸成形。《歷年易理·癸未又帖》又載：

中見我發下了洪誓大願，纔交給古佛印十字憑章，先命我到中嶽會星山上，拜天罡與淳風二師門牆，闡明了元會數河洛卦象，纔略知興衰理九野災祥。⁴⁰

王覺一奉中命前往中嶽拜「天罡」與「淳風」二師⁴¹，學習河洛數理之學。是以，在數理之學方面，時有獨到見解，於歷來祖師之中，堪稱著作最夥，成果最豐碩者。

足見王覺一奉中命傳道立教，建構義理，乃順應天時天運而為。一貫道自十五代祖王覺一將義理從道教轉向儒家，後代弟子依之傳承，時至今日，一貫道遵奉儒家應運辦收圓的理念，並奉為主臬。⁴²然而目前研究一貫道學者，在義理架構上的詮釋，有「以儒為宗」，佛、道為輔⁴³，或兼攝三教，以佛、老與儒皆傳聖人之道⁴⁴，兩種說法。試觀王覺一《一貫探原》云：

39.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書·歷年易理》，頁57。

40.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書·歷年易理》，頁63。

41.天罡，袁天綱也，唐成都人，精風鑑，相人窮通輒奇中，其子客師，亦傳其術。淳風，即李淳風，唐岐州雍人，幼通群書，明步天曆書，製渾天儀。詳參【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書·歷年易理》，頁60。

42.詳參唐經欽：〈融通與轉化－以「中字八卦五教圖」聖訓為例〉（《一貫道研究》，第一卷第五期，2016年9月），頁159。

43.如林榮澤在〈一貫道核心面貌與教義本質〉一文指出，一貫道以儒教會通各教，達到儒家孔子所言「吾道一以貫之」的目的。詳參氏著：《一貫道學研究－卷二：歷史與經典詮釋》，（臺北：一貫義理編輯苑，2014年9月），頁25-43。

44.如唐經欽主張，五教聖人是應時應運演化一方一時之明師，五教本體及工夫皆回歸一本老中之義。詳參氏著：〈三教合一與五教同源思想之探討－以「殊途同歸」聯合訓及「中」字訓為中心〉，（《一貫道研究》，第一卷第四期，2015年8月），頁134-158。



或有問於余曰：「先生所言窮理盡性至命之事，與夫無極、太極，理性、氣性，大易、河、洛，天人一貫之說，固已大無不包，微無不入，乃吾儒之正傳。可以正人心，息邪說；聖賢命脈，賴以不泯；若得其人而行之，亦可以上不得罪於聖賢，下不危害於將來矣！而又兼及金丹之法，涅槃之道，不幾，浸淫於佛、老二氏之說乎？此吾之所以不解也。」⁴⁵

有前賢請教王覺一，除了儒家正傳，為何頗取金丹、涅槃之道，兼及佛、老二氏之說呢？由此可見，當時對於三教義理貫通之說，在一貫道場尚存歧見。王覺一回應云：

先生所謂聖賢命脈，則吾豈敢；但佛、老亦古聖人也。余愛之慕之，惟恐言之不能盡其詳，行之不能造其域，豈但兼及而已哉！⁴⁶

王覺一認為，除了孔老夫子，佛、老亦古聖人，深慕其道，三教皆傳聖賢命脈，無有高下或主從之分。以此觀之，王覺一乃兼攝三教，以佛、老與儒皆傳聖人之道，然而「以儒為宗」，佛、道為輔的說法，突顯了儒家應運辦收圓的理念，可視為活潑玲瓏的權變之宜，事實上，上述兩種說法皆有其理據，皆順應天時天運而為。然吾輩須知，所謂「以儒為宗」，佛、道為輔，乃一貫道應時應運的說法，事實上儒、釋、道三教，同出一源，各教平等，皆傳聖賢道脈，此不可不辨也。

明清時期是民間宗教大放異彩之時，將近有兩百七十多個教派出現。而今大多消失於歷史當中，空留教名，能延續其傳教宗旨，又有著作傳世的更是少見。在清末歷經官府嚴密監控打壓，很多民間宗教的論著是極有可能會被執政者給銷毀，而王覺一的著作能夠保留至今，且對民間宗教產生廣泛的影響，我們從其著作中能探討其思想進

45.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁256。

46.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁256。

路，更可看到理學對民間教派之影響，這在民間教派發展中，王覺一可說是先驅。⁴⁷

四、融入個人體悟

王覺一天資穎悟，學貫各家之說，接受理學中的理、氣觀念，並加以轉化，融入三教經義，成為他個人的獨到見解。王覺一將思想家「理」的觀念轉化成為宗教家之說，視之為修道的最高境界，是三教聖人共同追求的最高目標，所以，他對「理」的觀念雖承襲程、朱，但是仍然有所創造發明。⁴⁸王覺一在《一貫探原》中自敘生平云：

余也生長蓬華，竊不自揣，自童子之時，即深慕聖人之道，以為可學而至，奈家貧親老，無力從師；不得已取往聖之遺編，吟詠揣摩，十餘年來，汜濫涉獵，未獲適歸。至二十七歲，蒙洱東萬春劉師之引進，得山西鶴天姚師之指示，入室靜坐，涵養本源，由定靜而悟大化，始知心源性海，三教合轍，登峰造極，萬聖同歸。⁴⁹

這段求道的自述，說明王覺一自幼便慨然有聖賢之志，雖家貧親老，然向學之心未曾稍減，於是廣泛涉獵先賢典籍，學思並進，花費十餘年，仍未契入性命本源。直到二十七歲時，經劉萬春引進，蒙受山西姚鶴天所傳先天道，才有體悟，對於先天道所傳三教一理的性理心法，始融貫於一。吾輩可以推知，王覺一雖在二十七歲時，躬逢大道，始知性海心源，三教合轍之理，然二十七歲前，十餘年的泛觀博覽，吟詠揣摩，潛心探索，不斷地積累個人體悟所得，實已奠定往後學說立論之根柢。

47. 詳參徐錦文：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，頁31。

48. 王覺一融入個人體悟，而有所創新發明，例如王覺一將「理」、「天」合而言之，而為「理天」，既吸納了程、朱「天即理」的理論，使之具備宗教上的意義，又接受周敦頤的思想，以「無極」為宇宙的本體、萬物生成的本源，並將「無極」與「理天」二詞連用，以充分表達其形容本體的意思。詳參鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁61-62。筆者認為：就文字的詞性及表層意義而言，無極理天，雖只是加強用語，但吾輩可細論之，「理天」既是以「理」來形容概括「天」之實存義，更賦予「天」一種宗教上超越的義涵，在這些基礎之上，再進一步建構「無極理天」一詞，賦予嶄新的詮釋，「無極」、「理天」，連用或相通，代表「天」是至高無上的，最根源究竟的，更重要的，藉此言「天道」乃得其尊貴性，言「天命」，方得其殊勝性。

49. 【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁258。



王覺一著書立說，乃真積力久，多年體悟，淬煉之心得，但他不敢自專武斷，是己非人，在《一貫探原》自謙云：

故不揣固陋，於大易、河、洛，理學、數學、象學之道，及明德、率性，格物、致知、精一、執中之旨，微有解釋，未知是否？尚待就正。⁵⁰

說明王覺一綜合各家各派，融為一爐，推本溯源，執中貫一，但力求客觀公允，信實有徵，故雖經百折千迴，個人體悟終有所得，但仍恐疏漏訛誤，尚待指正。此處王覺一發揮儒者「聞過則喜」、「著不輕出」的嚴謹態度，以成一家之言，堪為學術立論之典範。⁵¹

王覺一融合三教學說，吸收理學家的學理基礎，並加入個人修辦道的體悟，透過《大學》、《中庸》、《易經》等經典的注解，建構了理/氣/象的宇宙論。他與理學家最大的差異，在於他將理學思想融入修行理念之中，以修行的層面為理學注入新生命。如《三易探原》中，王覺一解釋「格物」云：

格物之法，有要道焉：先格無極之理，窮天地之大源；次格太極之氣，究萬物之父母；再格兩儀之象，分動靜之由來。⁵²

「格物」之義究竟為何？這是理學家爭論未休的課題，無論肯定朱子或支持王陽明，關於「格物」之辯，至今仍是研究《大學》的重要論題。⁵³王覺一以理/氣/象的宇宙論為基礎，提出格物之法，有其次第、對象與目的，突破朱子「即物窮理」與陽明「致良知」的說解藩籬。他認為聖人著書立說有其本懷，「格物」的本義，乃為了脫生死輪迴，而非在尊德性或道問學等工夫論上，爭辯孰先孰後的枝微末節。

50.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁258。

51.徐錦文認為，王覺一接受了理學家的「理」「氣」之說，並融合「數」「象」觀念，成一家之言。詳參氏著：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，頁32。

52.【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》，頁179。

53.唐君毅曾言：「宋以來言大學格物者，全祖望已言有七十餘家，八百年之公案，乃至今未決。」詳參氏著：《中國哲學原論》（臺北：台灣學生書局，1993年2月），頁302。

此外，王覺一對「大學」一詞的注解，乃在朱熹「大人之學」的基礎中，融入修道的意義，勉勵修行者，需以「常而不變」的「理」作為終極目標，故王覺一在《大學解》說：「大學者，學大也。何謂大？惟天為大。」以「天」釋「大」，是王覺一的創見，而這樣的創見，乃賦予「天」超越的形上義，以及主宰者的神格義，是宇宙的本體，創造流行的存有，是宇宙萬物的造物主，故而「天」為「大」。⁵⁴值得我們關注的是，王覺一的論證過程，是透過經典印證其說，以經典強化己說，使經典逐漸脫離原始意義與主流儒學（理學）傳統，成為宗教家自出機杼，建構所屬教派基本教義的途徑。

由上述可知，王覺一根據個人體悟所得，以其獨到的傳道信念與傳法方式，傳承道脈，淵遠流長；並且著書立說，確立一貫道基礎教義，承襲宋明理學思想，在闡述道義與修持上大力倡導儒學思想，認為儒、釋、道工夫境界互通互融，聖人所說之法均可會通，以儒學為核心來詮釋佛、道二家。⁵⁵王覺一的學說立論，有些與傳統之說相違，把儒家經典予以宗教化，使傳統經典文化有別於學術界，在民間傳承另一體系長流，時有卓越的見解，屢發前聖所未發，自成一家之言，使一貫道的發展，由「全真化」轉向「儒家化」，強調「道降火宅」，在家出家，建立「以儒為宗」的修行法門。⁵⁶

參、結論

一貫道第十五代祖「北海老人」王覺一，乃真正影響一貫道信仰方向與建立教義者；他不僅是一位宗教傳道者，更建立了完整的宗教思想體系，而這個宗教思想體系至今仍為一貫道所遵奉。職是之故，對於一貫道教義思想的研究，可以從王覺一著手，王覺一是真正影響一貫道宗教理念的主導者。藉由本文之論述，吾人以為北海老人宇宙論「理、氣、象三層天」，是一貫道的宇宙論核心，而其建構之

54. 鍾雲鶯，〈一貫道《道統實鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月，頁143。

55. 徐錦文：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，緒論，頁1。

56. 徐錦文：《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》，頁206。



要素，可歸諸下列四端：傳承道統道脈、轉化理學思想、順應天時天運、融入個人體悟。

首先，就時代背景而言，王覺一宇宙論思想，乃處在荒亂時局，人心動盪中，盱衡情勢，為傳承道統道脈，所作的變革。王覺一「三教合一」思想，是一項偉大的精神目標，不但對一貫道產生深遠影響，也使人類更邁向世界大同的理想；其次，轉化理學思想方面，王覺一繼承、吸收、轉化了邵雍「元會運世論」與朱子「理氣二元論」，據此建構完整的宇宙觀，理學在民間的延續，亦由此可見一般；再其次，順應天時天運方面，王覺一奉老中之命前往中嶽拜「天罡」與「淳風」二師，學習河洛數理之學，於歷來祖師之中，堪稱著作最夥，成果最豐碩者，就民間教派發展觀之，王覺一可說是先驅；最後，融入個人體悟方面，王覺一天資聰穎，學貫各家，融通各教，見解卓越，屢發前聖所未發，自成一家之言，建立「以儒為宗」的修行法門。

王覺一的義理思想型態，屬「三教合一」，兼攝三教，以佛、老與儒皆傳聖人之道；學術界「以儒為宗」，佛、道為輔的說法，突顯了儒家應運辦收圓的理念，可視為活潑玲瓏的權變之宜；事實上，上述兩種說法皆有其理據，皆順應天時天運而為。然所謂「以儒為宗」，佛、道為輔，乃一貫道應時應運的說法，事實上儒、釋、道三教，同出一源，各教平等，皆傳聖賢道脈，不可不辨也。

要之，王覺一的宇宙論乃因應時代變局，綜合主客觀條件，掌握時代潮流，融匯各教而成，在一貫道的發展史上，具有承上啓下的關鍵地位。足見十五代祖師王覺一，不僅是一位宗教家，也是宗教理論家、宗教改革家、民間教派先驅，更是學術立論之典範。

附記：承蒙一貫道崇德學院校長陸隆吉點傳師主持評論，以及與談人輔仁大學宗教系鄭志明教授，於南投埔里崇德學院第七屆一貫道研究學術研討會（2016年12月17日）講評，並惠賜卓見，以及一貫道研究期刊匿名審查委員，提供寶貴意見，拙文得據以補訂若干闕漏訛誤，特此誌謝！

參考文獻

（一）古籍文獻

- ◎【宋】朱熹著，陳俊民校編，《朱子文集》。臺北：德富文教基金會，1990年10月。
- ◎【明】鄧林著，《四書補註備旨新編（一）大學中庸》。臺中：光慧文化出版社，2016年2月。
- ◎【清】王覺一著，林立仁編，《十五代祖北海老人全書》。臺北：正一善書出版社，1994年。
- ◎【清】王覺一著，李輔人編輯，《白陽經典－三易探原註解》。臺北：三德書局，1996年。

（二）近人著作

- ◎一貫道總會，《中華民國一貫道百年大世紀》。新北市：中華民國一貫道總會，2011年9月。
- ◎林萬傳，《先天大道系統研究》。臺南：韻巨書局，1986年。
- ◎林榮澤，《一貫道學研究－首卷：歷史與經典詮釋》。臺北：一貫義理編輯苑，2013年2月。
- ◎林榮澤，《一貫道學研究－卷二：歷史與經典詮釋》。臺北：一貫義理編輯苑，2014年9月。
- ◎唐君毅，《中國哲學原論》。臺北：台灣學生書局，1993年2月。
- ◎唐經欽，〈北海老人「三教合一」思想之探討〉，《一貫道研究》，第一卷第二期，2013年4月。
- ◎唐經欽，〈三教合一與五教同源思想之探討－以「殊途同歸」聯合訓及「中」字訓為中心〉，《一貫道研究》，第一卷第四期，2015年8月。
- ◎唐經欽，〈融通與轉化－以「中字八卦五教圖」聖訓為例〉，《一貫道研究》，第一卷第五期，2016年9月。
- ◎莊政憲，《新興宗教與宗教對話－以當代台灣新興宗教的實踐觀為證》。臺北：蘭臺出版社，2011年12月。
- ◎徐錦文，《王覺一「三教歸一理」之儒學思想研究》。高雄：高雄師範大學經學研究所碩士論文，2014年1月。
- ◎張立文，《中國哲學範疇發展史》（天道篇）。北京：中國人民出版社，1989年。
- ◎張再興，〈一貫道宇宙論之「三期末劫」與「三曹普渡」探討〉，《第六屆一貫道研究學術研討會論文集》，2015年8月。
- ◎馮佐哲、李富華，《中國民間宗教史》。臺北：文津出版社，1994年4月。
- ◎董芳苑，《台灣宗教大觀》。臺北：前衛出版社，2008年8月。
- ◎慕禹，《一貫道概要》。臺南：韻巨書局，2002年。
- ◎鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》。臺北：政治大學中文研究所碩士論文，1995年5月。
- ◎鍾雲鶯，《民國以來民間教派《大學》《中庸》思想之研究》。臺北：政治大學中文研究所博士論文，1999年5月。
- ◎鍾雲鶯，《民國以來民間教派《大學》《中庸》思想之研究》。臺北：花木蘭出版社，2008年9月。
- ◎鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》。臺北：花木蘭出版社，2011年3月。
- ◎鍾雲鶯，〈一貫道《道統寶鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《台灣宗教研究》，第15卷第2期，2016年12月。